

# اسلام کا اخلاقی اور روحانی نظام



ڈاکٹر اسرار احمد رحمۃ اللہ علیہ

انجمن خدام القرآن سندھ (قرآن اکیڈمی) کراچی

# اسلام کا اخلاقی اور روحانی نظام

ڈاکٹر سید محمد  
رحیم اللہ

انجمن خدام القرآن سندھ (قرآن اکیڈمی) کراچی

اسلام کا اخلاقی اور روحانی نظام	نام کتاب :
ڈاکٹر اسد احمد بیگلہ	مقرر :
اولیس پاشا قرنی	مرتب :
جمادی الثانی ۱۴۳۱ھ، جون 2010ء	طبع اول :
شعبہ مطبوعات، قرآن اکیڈمی یاسین آباد، کراچی	زیر اہتمام :
ناظم مکتبہ، انجمن خدام القرآن سندھ (قرآن اکیڈمی) کراچی	ناشر :
القادر پرنٹنگ پریس کراچی:	مطبع :
021-32773652, 32723748	
1100	تعداد :
35/= روپے	بدیہ :

انجمن خدام القرآن سندھ کراچی

5840009 فون

publications@quran

www.quran

# اسلام کا اخلاقی اور روحانی نظام

ڈاکٹر اسد احمد رحمہ اللہ

بانی عظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسد احمد رحمہ اللہ نے ”اسلام کا نظام حیات“ کے موضوع پر اگرچہ متعدد بار اظہار خیال فرمایا ہے، مگر آج سے لگ بھگ بیس برس قبل اس ضمن میں ایک نہایت مربوط سلسلہ خطابات ارشاد فرمایا تھا۔ اس سلسلے کا ایک خطاب ”اسلام کا اخلاقی و روحانی نظام“ پیش خدمت ہے۔ جو مرکز تعلیم و تحقیق، قرآن اکیڈمی یا سین آباد کراچی کے فیلو جناب اویس پاشا قرنی کی ترتیب و تخریج کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ (ادارہ)

خطبہ مسنونہ کے بعد تلاوت آیات:

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ  
﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۗ﴾ ۸ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۖ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ۖ﴾ ۹ ﴿(الشمس)

وقال الله تعالى:

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ  
بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ أُولَٰئِكَ  
كَانَ لَكُمْ بَلٌّ هُمْ أَصْلُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰطِرُونَ﴾ ۱۰ ﴿(الاعراف)

وقال عز وجل:

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَالٍ مِّنْ

حَمَامٌ مَسْنُونٌ ﴿٣٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ  
سَاجِدِينَ ﴿٣٩﴾ (الحجر)

وقال تبارك وتعالى:

﴿وَسَلُّوا نَفْسَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ  
إِلَّا قَلِيلًا﴾ (بنی اسرائیل)

وفی الحدیث:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ  
عَادَى لِي رَجُلًا فَقَدْ آذَنَتْهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ  
إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى  
أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ،  
وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ،  
وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ)) (١)

معزز حاضرین و محترم خواتین!

جیسا کہ عنوان سے ہی ظاہر ہے، دو موضوعات کو یہاں پر جمع کیا گیا ہے: ”اسلام کا  
اخلاقی نظام“ اور ”اسلام کا روحانی نظام“۔ اس لیے کہ یہ دونوں انتہائی مربوط ہیں اور یہ بھی کہا  
جاسکتا ہے کہ ایک ہی موضوع کی دو سطحیں (levels) ہیں۔ مؤخر الذکر کے بارے میں ہم کہہ  
سکتے ہیں کہ مقدم الذکر سے بلند تر ہے یا بالفاظ دیگر وہ اسی مضمون کا عمیق تر پہلو ہے۔

### خطاب کا پس منظر

مئی ۱۹۸۸ء کے ”حکمت قرآن“ میں میری چند تحریریں شائع ہوئی تھیں جو ان دونوں  
موضوعات سے متعلق ہیں۔ ”حقیقت زندگی“، ”حقیقت انسان“ اور ”عظمت صوم“۔ (۲)  
میرے ان مضامین میں بہت سے مسائل جو عرف عام میں تصوف سے متعلق ہیں زیر بحث

(۱) صحیح البخاری، کتاب الرقاق، باب التواضع۔

(۲) اب یہ تحریریں دو کتابچوں کی صورت میں دستیاب ہیں۔ (۱) زندگی، موت اور انسان

(۲) عظمت صوم۔ شائع کردہ مکتبہ خدام القرآن لاہور (مرتب)

آئے ہیں۔ میں نے ”عرف عام“ کا لفظ جان بوجھ کر استعمال کیا ہے۔ میں بعد میں عرض کروں گا کہ تصوف کی اصطلاح دراصل بہت سے مغالطوں کا موجب بنی ہے۔ اگرچہ اس کا موضوع قرآن و سنت کے اہم موضوعات میں سے ہے، لیکن چونکہ ہمارے ہاں اس موضوع پر بہت رد و قدح اور بحث تھیں ہے، پھر ایک جانب غلو ہے تو دوسری جانب انتہا پسندی، لہذا میرے پاس بہت سے خطوط آئے اور بہت سے حضرات نے گفتگو کی، بعض جرائد نے اس پر تبصرے کیے۔ پھر رفقاء تنظیم اسلامی اور انجمن خدام القرآن کے احباب بھی مطالبہ کرتے رہے کہ اب میں اس موضوع پر اپنے خیالات کو زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کروں۔ تحریر کا تو مجھے اب تک موقع نہیں مل سکا، تاہم میں کوشش کروں گا کہ آج اپنی بات وضاحت سے آپ حضرات کے سامنے رکھوں۔ ان چند تمہیدی گزارشات کے بعد میں اس موضوع کے پہلے حصے کی جانب بڑھتا ہوں۔

( حصہ اول )

## اسلام کا اخلاقی نظام

اس عنوان کے ذیل میں تین باتیں ہیں جو میں ترتیب کے ساتھ آپ کے سامنے رکھنا

چاہتا ہوں۔

### اسلام میں اخلاقِ حسنہ کی اہمیت

پہلی بات جو میرے نزدیک کلاً اُنھیں تَذَكُّرۃ کے درجے میں ہے، یاد دہانی کے طور پر عرض کی جاتی ہے اور ہم میں سے کسی کے لیے یہ نئی بات نہیں ہوگی، لیکن اس گفتگو کا حق ادا نہیں ہو سکا اگر ان حقائق کو تازہ نہ کر لیا جائے۔ وہ بات یہ ہے کہ اسلام میں اخلاق کی اہمیت اس درجہ ہے کہ جب نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا: ((أَيُّ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ؟)) اے اللہ کے رسول ﷺ فرمائیے کہ سب سے افضل، سب سے اعلیٰ اور سب سے عمدہ ایمان کون سا ہے؟ تو جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا: ((خُلُقٌ حَسَنٌ)) (۳) یعنی وہ ایمان جس کے ساتھ اخلاقی حسنہ موجود ہوں۔ اسی طرح دوسری حدیث میں یہ قول مبارک سامنے آتا ہے: ((أَكْمَلُ

(۳) مسند احمد بن حنبل، مسند العشرة المبشرين بالجنة، تمة مسند الكوفيين، حدیث

الْمُؤْمِنِينَ اِيْمَانًا اَحْسَنَهُمْ خُلُقًا)) (۴) ”اہل ایمان میں سب سے زیادہ کامل الایمان شخص وہ ہے جو اخلاق میں سب سے عمدہ ہے۔“ یعنی جس کے اخلاق سب سے اعلیٰ ہیں۔

ہمارے سامنے وہ آیات قرآنیہ بھی ہیں جن میں نبی اکرم ﷺ کے اخلاقی عالیہ سے متصف ہونے کا ذکر ہے جیسے سورہ ن (الفلم) کی ابتدائی آیات جو بعض محققین کے نزدیک دوسری وحی ہے جو حضور ﷺ پر نازل کی گئی:

﴿لَنْ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝۱ مَا اَنْتَ بِمَجْنُونٍ ۝۲ وَاِنَّ لَكَ

لَا جُراً عَلٰی غَيْرِ مَمْنُونٍ ۝۳ وَاِنَّكَ لَعَلٰی خُلِقْتَ عَظِيْمٌ ۝۴﴾

”تو نہ۔ (اے نبی ﷺ) قسم ہے قلم کی اور اُس چیز کی جسے (لکھنے والے) لکھ رہے ہیں کہ آپ اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں ہیں۔ یقیناً آپ کے لیے تو کبھی نہ ختم ہونے والا اجر ہے۔ اور بے شک آپ اخلاق کے اعلیٰ مرتبے پر ہیں۔“

اے نبی ﷺ اگر کوئی آپ کو مجنون کہہ رہا ہے تو آپ دل گرفتہ نہ ہوں۔ ان کے کہنے سے آپ مجنون نہیں ہو جائیں گے۔ آپ کے اخلاق تو خود بخود ثبوت ہیں کہ آپ کی شخصیت نہایت متوازن ہے۔ آپ کے اخلاق تو انتہائی اعلیٰ ہیں: ﴿وَاِنَّكَ لَعَلٰی خُلِقْتَ عَظِيْمٌ﴾۔

بعض احادیث مبارکہ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ایمان اور اخلاق حسنہ لازم و ملزوم ہیں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

((لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ)) (۵)

”مؤمن کبھی بھی طعن دینے والا، لعنت ملامت کرنے والا، فحش گوئی کرنے والا اور بداخلاق نہیں ہو سکتا۔“

اور میرے نزدیک اس ضمن میں حرف آخر ہے وہ حدیث مبارکہ جو متفق علیہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((وَاللّٰهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللّٰهُ لَا يُؤْمِنُ)) ”خدا کی قسم وہ شخص مؤمن نہیں ہے اور دوسری مرتبہ پھر یہی فرمایا: تیسری مرتبہ پھر آپ ﷺ نے یہی فرمایا کہ خدا کی قسم وہ شخص مؤمن نہیں ہے۔“ صحابہ کرامؓ لرز گئے ہوں گے کہ کون ہے وہ شقی شخص جس کے بارے میں حضور ﷺ تین مرتبہ اللہ کی قسم کھا کر فرما رہے ہیں کہ

(۴) سنن الترمذی، کتاب الرضاع، باب ما جاء فی حق المرأة علی زوجها۔

(۵) سنن الترمذی، کتاب البر والصلة، باب ما جاء فی اللعنة، وشعب الایمان لیلیہقی، الرابع والفلاون من شعب الایمان، فصل فی فضل السکوت عن کل ما لا یعینہ.....

وہ شخص مومن نہیں۔ ((قِيلَ وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟)) ”پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول کون؟“ تو جواب میں یہ ارشاد ہوتا ہے: ((الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ))<sup>(۶)</sup> ”وہ شخص جس کی ایذا رسانی سے اس کا پڑوسی چین یا امن میں نہیں ہے۔“ یہ حدیث بہت سے افراد نے پہلے بھی سنی ہوگی، لیکن اس اعتبار سے توجہ کریں کہ یہاں کسی گناہ کبیرہ کا تذکرہ نہیں کیا گیا۔ یہاں شرک کا تذکرہ نہیں ہے، زنا کا تذکرہ نہیں ہے، چوری، ڈاکہ یا قتل کا تذکرہ نہیں ہے، صرف وہ شے بیان فرمائی جس کو ہم کج خلقی کہتے ہیں۔

میں یہاں متکلمانہ بحثیں نہیں چھیڑنا چاہتا، ظاہر ہے کہ یہاں یہ بات مراد نہیں ہے کہ جس شخص کی یہ کیفیت ہے وہ اسلام کے دائرے سے نکل گیا، وہ کافر ہو گیا۔۔۔۔۔ بلکہ کوئی اور حقیقت ہے جس کی نفی محمد رسول اللہ ﷺ اس شدت سے فرما رہے ہیں۔ یہ قانونی ایمان نہیں ہے جس کی بنیاد پر کسی کو دنیا میں مسلمان سمجھا جاتا ہے، لیکن اسے حقیقت ایمان کہہ لیں یا ایمان کا تکمیلی درجہ کہہ لیں کہ اس شخص کی محرومی پر رسول اللہ ﷺ نے تین مرتبہ اللہ کی قسم کھائی ہے جس کی ایذا رسانی سے اس کا پڑوسی چین میں نہیں ہے۔ اس موضوع پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کا بہت سا ذخیرہ سامنے لایا جاسکتا ہے مگر میں اسی پر اکتفا کرتے ہوئے اب دوسری بات کی طرف آ رہا ہوں۔

### قرآن حکیم کی روشنی میں اخلاقیات کی فلسفیانہ اساس

علم اخلاق یا اخلاقیات کے ذیل میں قرآن حکیم کی اہم ترین تعلیم جو اخلاقیات کی فلسفیانہ اساس بنتی ہے وہ یہ ہے کہ انسان کے نفس میں اللہ تعالیٰ نے نیکی و بدی کا شعور الہامی طور پر ودیعت کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے آج اپنی گفتگو کا آغاز سورۃ الفطرس کی ان آیات سے کیا ہے: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ ⑤ اور نفس انسانی کی قسم اور جیسا کچھ اللہ نے اس کو بنایا، سنوارا، اس کی نوک پلک درست کی۔ ﴿فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ⑥ اور الہامی طور پر اس میں ودیعت کر دیا فجور اور تقویٰ کا علم، نیکی اور بدی کا شعور، خیر اور شر کا امتیاز، اِثم و بر کے مابین تمیز۔ اور یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم میں نیکی اور بدی کے لیے خیر اور شر کے الفاظ بھی استعمال ہوئے ہیں، اِثم و بر کے الفاظ بھی آئے ہیں، لیکن جامع ترین اصطلاح ہے ”معروف“ اور ”مکر“۔ معروف کے لفظی معنی ہیں جو شے جانی پہچانی ہے، جبکہ مکر کہتے ہیں اُس شے کو جس کے بارے میں اجنبیت محسوس کی جائے، جس کو پہچاننا نہ جارہا ہو۔ اس اعتبار سے قرآن مجید نیکی



اور بدی کے بارے میں یہ بنیادی تصور سامنے لاتا ہے۔ میں یہاں نفس انسانی کی اصطلاح استعمال کر رہا ہوں کیونکہ آیات مبارکہ میں ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ آیا ہے۔ نفس انسانی میں جو بھی ارتقائی عمل ہوا ہے اس کے نتیجے میں حیوانات کے مقابلے میں ایک بالکل نئی استعداد اور صلاحیت پیدا ہوئی ہے اور وہ ہے خیر اور شر میں امتیاز کی صلاحیت۔ انسان اپنی اس فطرت کے اعتبار سے جانتا ہے کہ کیا خیر ہے اور کیا شر ہے؟ کیا نیکی ہے اور کیا بدی؟ ”خیر“ اس کے لیے معروف کے درجے میں ہے جبکہ شر برائی، بدی اور اثم کو وہ منکر سمجھتا ہے۔ یہ درحقیقت خیر اور شر (good and evil) کے بنیادی تصورات ہیں جو پوری نوع انسانی کا مشترک اثاثہ ہیں ان میں آپ کو کہیں کوئی فرق معلوم نہیں ہوگا۔ سچ بولنا ہر معاشرے میں ہر دور میں خیر قرار دیا گیا اور جھوٹ بولنا ہر معاشرے میں ہر دور میں بدی قرار پایا۔ ایقائے عہد ہر دور میں ہر معاشرے میں نیکی قرار پائی اور وعدہ خلافی ہر دور میں ہر معاشرے میں ایک برائی سمجھی گئی۔

اس کا ذرا تقابل کریں دوسرے الفاظ کے ساتھ۔ ایک ہے شریعت کے احکام اور اوامر و نواہی کہ یہ فرض ہے، یہ واجب ہے اور یہ حرام ہے اس کے قریب نہ پھٹکو۔ واضح رہے کہ یہ دوسری منزل ہے۔ یہ وہ چیزیں ہیں جن کے لیے انسان کو وحی اور نبوت کی تعلیم کی ضرورت ہے۔ مثلاً شراب حرام ہے اس کا معاملہ ایسا نہیں ہے کہ انسان طبعاً اس کا فیصلہ کر سکے سو رکا گوشت حرام ہے اس کے بارے میں آج بھی لوگوں کو اشکال ہے کہ کیوں حرام ہے؟ یہ وہ چیزیں ہیں جو درحقیقت شریعت کے نقل پر مبنی ہیں۔ جو اللہ نے فرمایا اور جو اللہ کے رسول ﷺ نے ہم تک پہنچایا ہے ان احکام کی اطاعت ہمارے ذمے ہے ان کی خلاف ورزی کو ہم معصیت قرار دیتے ہیں۔ جبکہ منکر کی اصطلاح اس سے وسیع تر مفہوم کی حامل ہے۔ یہ وہ پہلی منزل ہے جو اخلاقی اقدار (ethical values) پر مشتمل ہے۔ یہ اخلاقی اقدار پوری نوع انسانی کی مشترک متاع ہیں۔ ہر دور میں تمام اقوام میں اور ہر علاقے میں ان کو مانا گیا ہے کہ بیاچھائیاں ہیں، بھلائیاں ہیں، نیکیاں ہیں اور یہ برائیاں ہیں، یہ شر ہے اور یہ خیر ہے۔

اس اعتبار سے میں چاہتا ہوں کہ چند احادیث مبارکہ آپ کے سامنے رکھوں۔ بڑی پیاری حدیث ہے۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں: ((إِذَا مَرَّكَ حَسَنُكَ وَسَاءُكَ سَيِّئُكَ فَانْتَ مُؤْمِنٌ)) (۷) ”اگر تمہیں کوئی اچھا کام کر کے خوشی ہو اور کوئی برا کام کر کے تمہیں خود ملال

(۷) مسند احمد بن حنبل، مسند العشرة المبشرين بالجنة، مسند الانصار، حدیث ابی امامہ

ہو تو تم مؤمن ہو۔ یہ احساس گویا ایمان کی علامت ہے۔ معلوم ہوا کہ فطرت مسخ نہیں ہوئی اس فطرت کے اندر خیر و شر کا امتیاز برقرار ہے۔ تبھی تو نیکی کر کے تمہیں مسرت ہوئی ہے خوشی ہوئی ہے اور کوئی کام اگر غلط ہو گیا ہے کسی بدی کا ارتکاب ہو گیا ہے تو اس پر تمہیں خود گھٹن محسوس ہوئی ہے تمہیں خود ضیق اور تنگی کا احساس ہوا ہے۔ یہ علامت ہے اس بات کی کہ فطرت اپنی صورت پر برقرار ہے فطرت مسخ (pervert) نہیں ہوئی۔

اس سے بھی زیادہ حکیمانہ قول ہے محمد رسول اللہ ﷺ کا جو بہت ہی اہم فلسفیانہ حقیقت پر مشتمل ہے: ((وَالْإِنَّمَا مَا خَلَكَ فِي نَفْسِكَ وَتَكْرِهَتْ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ النَّاسُ)) (۸) ”گناہ وہ ہے جو تمہارے سینے میں کھلے اور تم اسے ناپسند کرو کہ وہ کام لوگوں کے علم میں آئے۔“ جیسا کہ سورۃ القیامۃ میں ”نفس لوامہ“ کی قسم کھائی گئی ہے:

﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ﴾

”نہیں! میں قسم کھاتا ہوں روز قیامت کی۔ اور نہیں! میں قسم کھاتا ہوں نفس ملامت گر کی۔“

یہ وہ ضمیر ملامت گر ہے کہ اگر ہم سے کسی برائی کا صدور ہو جاتا ہے تو ہمیں اس کی بنا پر اندر ہی اندر کوئی شے ملامت کرتی ہوئی محسوس ہوتی ہے۔ انگریزی میں اسے یوں تعبیر کرتے ہیں: ”My conscious is biting me“ یعنی ”میرا ضمیر مجھے کچوکے دے رہا ہے۔“ درحقیقت یہ اسی آیت مبارکہ کی ترجمانی ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی سمجھ لیجیے کہ ایک ہے انسان کا انفرادی ضمیر (individual conscious) جس پر مذکورہ بالا حدیث میں آنجناب ﷺ کی جانب سے گویا اظہار اعتماد کیا گیا ہے۔ یہ ضمیر ایک زندہ حقیقت ہے اور یہ علامت ہے اس بات کی کہ فطرت انسانی اپنی صحت پر برقرار ہے۔ آپ کے اندر یہ احساس پیدا ہوا کہ میں یہ کام کر تو بیٹھا ہوں لیکن کسی کے علم میں نہیں آنا چاہیے۔ اس لیے کہ لوگ ملامت کریں گے میرے بارے میں بری رائے قائم کریں گے۔ اسی طرح نوع انسانی کا ایک اجتماعی ضمیر (collective conscious) بھی ہے جس کا اثبات کیا جا رہا ہے۔ بہر حال احکام شریعت کے معاملے کو جو ایک بلند تر منزل ہے آج کی بحث سے خارج سمجھئے۔ لیکن جہاں تک انسانی اخلاقیات کا تعلق ہے تو ان چیزوں کے لیے انسان کسی تلقین یا تعلیم کا حاجت مند نہیں ہے۔ یہ تو اللہ کی عطا ہے یہ دولت اس کے پاس ہے۔

یہ پہچان 'یہ فہم' یہ شعور 'یہ امتیاز اس کے اندر ودیعت شدہ ہیں۔ لہذا صداقت و امانت ہو ایقائے عہد ہو صلہ رحمی ہو خدمتِ خلق ہو یہ وہ بنیادی اوصاف ہیں جو مجمع علیہ ہیں۔

ایک حدیث ملاحظہ کیجیے، حضرت انس رضی اللہ عنہ جو نو برس تک حضور ﷺ کے ذاتی خادم کی حیثیت سے آپ کے ساتھ رہے ہیں ان کی گواہی ہے کہ: قَلَّمَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا قَالَ: ((لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ)) (۹) "شاید ہی کبھی ایسا ہوا ہوگا کہ ہمیں اللہ کے رسول ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا ہو اور اس میں یہ الفاظ نہ وارد ہوئے ہوں:" جس شخص کے اندر امانت ڈھاری کا وصف نہیں ہے اس کا کوئی ایمان نہیں اور جس میں ایقائے عہد کا مادہ نہیں اس کا کوئی دین نہیں۔ "امن" امانت اور ایمان کا قریبی رشتہ ہے اور لفظی طور پر بھی ان کا ایک ہی مادہ ہے۔ ایقائے عہد کا دین سے جو معنوی ربط ہے اس کو سمجھ لیجئے کہ درحقیقت دین بھی تو بندے اور رب کے درمیان ایک عہد ہے۔ نماز میں ہم عہد کرتے ہیں: اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (سورۃ الفاتحہ) "پروردگار! ہم تیری ہی بندگی کرتے ہیں اور کریں گے اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں اور مانگیں گے۔" یہ ایک بڑا عہد ہے جو شخص چھوٹے چھوٹے وعدے پورے نہ کرتا ہو وہ اتنا بڑا عہد پوری زندگی کا عہد کیسے نبھائے گا؟ چنانچہ جس شخص میں امانت کا وصف نہیں اس میں ایمان نہیں اور جس میں پاس عہد نہیں اس کا کوئی دین نہیں!!

اسی طرح خدمتِ خلق کے بارے میں نبی اکرم ﷺ کا یہ قول یاد کیجئے: ((خَيْرُ النَّاسِ مَنْ يَنْفَعُ النَّاسَ)) (۱۰) "لوگوں میں بہترین وہی ہیں جو لوگوں کو فائدہ پہنچائیں۔"

یہ جو بنیادی اخلاقیات ہیں مثلاً صداقت، امانت، ایقائے عہد، صلہ رحمی، خدمتِ خلق، کمزوروں پر رحم، غریبوں کی امداد، یتیموں اور مسکینوں کی سرپرستی، یہ بڑی اہمیت کے حامل ہیں۔ ان کے بارے میں قرآن فرماتا ہے:

﴿اَرَأَيْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْذِّنِّ ۚ ۱ قَدْ لَكَ الَّذِي يَدْعُ اِلَيْهِ ۚ وَلَا يَخْصُصُ عَلٰی طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۚ ۲﴾ (الماعون)  
 "کیا دیکھا آپ نے اُس شخص کو جو جھٹلاتا ہے بدلے کو؟ پس وہی ہے جو دھکے دیتا ہے یتیم کو، اور نہیں ترغیب دیتا مسکین کو کھانا کھلانے کی۔"

(۹) رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔ مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، الفصل الثانی۔

ومسند احمد بن حنبل، باقی مسند المکثرین من الصحابة، مسند اس بن مالک۔

(۱۰) شعب الایمان للبیہقی، فصل فی ذکر ما ورد من التشدید

یہ وہ چیزیں ہیں جو فطرتِ انسانی کی جانی پہچانی ہیں، مروفات ہیں۔ برائن ان جانتا ہے کہ یہ نیکی ہے اور اس کی ضد شر ہے۔

### اعلیٰ اخلاق کے لیے جذبہ محرکہ

یہاں تک تو سب جانتے ہیں مگر عملاً جو مسئلہ درپیش ہے اس کا اظہار غالب نے اس شعر میں کیا ہے۔

جانتا ہوں ثوابِ حاعت و زہد

پر طبیعتِ ادھر نہیں آتی!

اسی طرح فارسی کا ایک بہت تلخ شعر ہے جو گزشتہ خطاب میں بھی بیان ہو چکا ہے۔

اے دیانت بر تو لعنت از تو رنجے یافتم

اے خیانت پر تو رحمت از تو سمجھے یافتم (۱۱)

ایک شخص جانتا ہے کہ سچ بولنا خیر ہے، مگر سچ بولنے سے نقصان ہو رہا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ جھوٹ بولنا شر ہے، لیکن جھوٹ بول کر لاکھوں کا نفع حاصل ہو رہا ہے۔ اب وہ کون سی قوت محرکہ (motivating force) ہوگی اور وہ کون سا جذبہ محرکہ ہوگا جو اسے آمادہ کرے گا کہ سچ بولنا ہے چاہے جان بھی جانے کا اندیشہ ہو چاہے اس کی وجہ سے نقصان ہو جائے۔ یہ ہے اصل مسئلہ علمِ الاخلاق کا، ورنہ جہاں تک بنیادی نیکی کا تصور ہے، انسان اندھا بہر نہیں ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح انسان کو خارجی سماعت و بصارت عطا فرمائی ہے اسی طرح نفسِ انسانی کو باطنی بصیرت عطا فرمائی ہے کہ کیا خیر ہے، کیا شر ہے، کیا نیکی ہے، کیا بدی ہے! یہ جو جذبہ محرکہ ہے اس کے بارے میں بعض نظریات دنیا میں رائج ہیں۔ خاص طور پر جدید مغربی دنیا میں فلاسفر نے اخلاقیات کی جو اساسات فراہم کرنے کی کوشش کی ہے، واقعہ یہ ہے کہ یہ اساسات بالکل ریت کی دیوار کی مانند ہیں، جن کے لیے کوئی استحکام نہیں۔ ہم یہاں ان کا مختصر تعارف پیش کر رہے ہیں۔

(۱) نظریہ مسرت: یعنی نیکی سے خوشی ہوتی ہے، اچھے اخلاق سے انشراح ہوتا ہے۔ اس کی

جزوی صداقت میں خود نبی اکرم ﷺ کی احادیث کی روشنی میں بیان کر چکا ہوں۔ لیکن سوال یہ

(۱۱) اے دیانت تجھ پر لعنت ہو تجھ سے میں نے سوائے رنج کے کچھ نہ پایا۔ اے خیانت تجھ پر

رحمت ہو تیری وجہ سے میں نے خزانہ حاصل کیا!!!

ہے کہ کیا یہ مسرت اخلاقیات کی مستقل اور مستحکم اساس بن سکتی ہے؟ جب کہ سوال ہوگا کہ مسرت کس کی؟ ہو سکتا ہے ایک آدمی کی مسرت دوسرے آدمی کی مسرت سے ٹکرا رہی ہو۔ اسی طرح مسرت اور تلافی (sensual gratification) میں بڑا باریک سا پردہ رہ جاتا ہے۔ وہ جو کہا گیا ہے ”مردی و نامردی قدمے فاصلہ دارد“ (ہمت اور بے ہمتی میں ایک قدم کا فاصلہ ہے)۔ جس طرح فکر، سوچ اور روحانی مسرت کا یقیناً اخلاق کے ساتھ بڑا گہرا تعلق ہے اسی طرح دنیا جانتی ہے کہ بہت سے لوگ ہیں جن کی شخصیتیں مسخ ہو جاتی ہیں، انہیں دوسروں کو اذیت پہنچا کر مسرت حاصل ہوتی ہے۔ اذیت پسند لوگ (sadist) دنیا میں پائے جاتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ مسرت اعلیٰ اخلاق کی کوئی بنیاد نہیں بن سکتی، کیونکہ یہ کوئی پائیدار قوت محرکہ نہیں ہے۔

(ب) نظریہ منفعت: ایک دوسرا فلسفہ ہے ”منفعت“۔ انگریزی کی مشہور کہاوت ہے: Honesty is the best Policy — یقیناً جزوی اعتبار سے یہ بات درست بھی ہے۔ کاروبار میں اگر ایک شخص دیانت اور صداقت کا معاملہ کر رہا ہے تو اس کی ساکھ بن جائے گی، لوگ اس پر اعتماد کرنے لگیں گے وہ ایک کامیاب تاجر ثابت ہوگا، اس کی صداقت و امانت دنیا میں بھی اس کے لیے نافع ہو جائے گی۔ جزوی اعتبار سے یہ بات صحیح ہے، لیکن اسی کو ”گے بڑھائیے تو ایک کی منفعت دوسرے کی مضرت بھی بن جاتی ہے۔ ایک کا نفع دوسرے کے لیے نقصان بنتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہ کوئی مستقل اصول نہیں ہے۔

(ج) نظریہ اجتماعی منفعت: ایک اور تصور دنیا میں دیا گیا ہے ”اجتماعی منفعت“ کا کہ اگر کسی شخص کا تعلق کسی اجتماعیت سے ہے اور اس کے دل میں اس اجتماعیت کے لیے مثلاً اپنی برادری (community) اپنی قوم یا اپنے وطن کے لیے اگر سچی محبت کا جذبہ ہے تو یہ بھی اخلاق کی بنیاد بنتی ہے۔ میں یہاں بھی تسلیم کروں گا کہ جزوی طور پر یہ بات صحیح ہے کہ قوم پرست اور وطن پرست انسان اپنی قوم اور وطن کے لیے ایک اچھا انسان ہوگا، ان کو دھوکہ نہیں دے گا، ان سے فریب نہیں کرے گا۔ یہاں پر میرا ذہن منتقل ہوا ہے نبی اکرم ﷺ کے خطبات میں سے ایک بہت ہی ابتدائی دور کے خطبے کی جانب جسے ”نہج البلاغہ“ کے مرتبین نے بھی شامل کیا ہے۔ اس میں نبی اکرم ﷺ نے اسی بنیاد کو ایک دلیل کے طور پر پیش فرمایا ہے۔

«إِنَّ الرَّأْيَةَ لَا يَكْذِبُ أَهْلَهُ، وَاللَّهُ لَوْ كَذَبْتُ النَّاسَ جَمِيعًا مَا كَذَبْتُكُمْ،

وَلَوْ عَدَرْتُ النَّاسَ مَا عَدَرْتُكُمْ، وَاللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، إِنِّي لَرَسُولُ

اللّٰهُ إِلَيْكُمْ خَاصَّةً وَإِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَاللّٰهُ لَتَمُوتُنَّ كَمَا تَنَامُونَ، وَلَتُبْعَثُنَّ  
كَمَا تَسْتَيْقُظُونَ، وَلَتَحَاسِبُنَّ بِمَا تَعْمَلُونَ، وَلَتَجْزَوْنَ بِالْإِحْسَانِ إِحْسَانًا  
وَبِالسُّوءِ سُوءًا، وَإِنَّهَا لِلْجَنَّةِ أَبَدًا أَوْ النَّارِ أَبَدًا)) (۱۶)

”بے شک راست دکھانے والا اپنے قافلے والوں کو دھوکہ نہیں دیتا۔ اور خدا کی قسم! اگر  
میں بالفرض تمام لوگوں سے جھوٹ بول سکتا تو بھی تم سے جھوٹ نہ بولتا اور اگر بالفرض  
تمام نوع انسانی کو دھوکہ دے سکتا تو بھی تمہیں دھوکہ نہ دیتا۔ پس اللہ کی قسم، جس کے  
سوا کوئی معبود نہیں، بلاشبہ میں تمہاری جانب رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں خصوصیت کے  
ساتھ اور تمام نوع انسانی کی جانب عمومیت کے ساتھ۔ اللہ کی قسم بلاشبہ تم سب مر جاؤ  
گے جیسے سو جاتے ہو اور بلاشبہ تم سب اٹھائے جاؤ گے جیسے نیند سے بیدار ہوتے ہو۔  
اور ضرور بالفرض تم سب سے حساب ہو کر رہے گا اُس کے بارے میں جو تم عمل کرتے  
رہے اور ضرور تمہیں بدلہ دیا جائے گا نیکی کا اچھا بدلہ اور برائی کا برا بدلہ۔ وہ یا تو ہمیشہ  
ہمیشہ کے لیے جنت ہے یا ہمیشہ ہمیشہ کی آگ۔“

یہ ایک چھوٹا سا خطبہ ہے، لیکن بہت جامع ہے۔ میں اس کا حوالہ اس لیے دے رہا ہوں کہ آج  
دنیا میں ہمارے سامنے یہ بات ایک حقیقت کے طور پر موجود ہے۔ آپ انگلستان یا امریکہ  
جاتے ہیں وہاں وقت کی پابندی ہوتی ہے۔ کوئی شخص چین کا دورہ کر کے آتا ہے وہ کہتا ہے کہ  
اصل اسلام تو وہاں ہے لوگوں کے اخلاق و کردار وہاں کا نظم و ضبط لوگوں کا صاف معاملہ کرنا  
دھوکہ نہ دینا، فریب سے کام نہ لینا۔ واقعہ یہ ہے کہ قوم پرستی، وطن پرستی (Nationalism)  
اور اس سے آگے بڑھ کر انسان دوستی (Humanism) ایک نظریے کے ساتھ وابستگی  
(Idealism) یہ چیزیں یقیناً انسان کے اندر اخلاقی حس کی ترویج اور خارج میں تنفیذ کے  
لیے مفید ثابت ہوتی ہیں۔ لیکن یہاں بھی یہ بات سامنے آئے گی کہ اس کی وسعت (scope)  
تو بہت محدود (limited) ہے۔ اس لیے کہ ہمارا مشاہدہ ہے اور پوری دنیا جانتی ہے کہ جو لوگ  
اپنی قوم کے لیے نہایت رحم دل نہایت سچے دھوکہ نہ دینے والے کاروبار میں راست باز ہوتے  
ہیں یہی لوگ دوسری قوموں کا خون چوسنا روا سمجھتے ہیں۔ یہی مہذب قومیں جب بین الاقوامی سطح  
پر آتی ہیں تو ان سے بڑا جھوٹا انسان سے بڑا دھوکے باز انسان سے بڑا ظالم اور کوئی نہیں ہوتا۔ یہ لوگ  
پوری پوری قوموں کو بیچ کھائیں گے ”قوے فروختند و چارزاں فروختند“ (پوری قوم کو بیچ

دیا اور کس قدر سناجچ دیا!) ہندوستان میں ایک ایک شخص کے بدلے پوری پوری آبادیاں تھیں نہس کر دی گئیں۔ ایک انگریز کے قتل کا انتقام لینے کے لیے پوری پوری بستیاں جاہ و برباد کر دی گئیں۔ نہ انہیں معاہدوں کی پرواہ ہوتی ہے نہ بین الاقوامی قراردادوں کی، وہ صرف اپنے مفادات کو دیکھتے ہیں۔ خاص طور پر انگریزوں نے عرب قوم سے جو وعدے کیے تھے اور انہیں جو فریب دیا تھا، جس کی وجہ سے عربوں نے ترکوں کے خلاف بغاوت کی تھی، پہلی جنگ عظیم کے دوران ان وعدوں کا کیا ہوا؟ وہ سرے وعدے ہوا میں تحلیل ہو کر رہ گئے۔ تو یہ نظریہ بھی اخلاقیات کی ایک بنیاد تو ہے لیکن اس کی محدودیت (limitation) طہر دبا رہے۔

### اصل جذبہ محرکہ ’ایمان‘

ایک ایسا جذبہ محرکہ ایسی motivation جو کہیں ناکام نہ ہو، ہر سطح پر انسان کو خیر اور بھلائی کے لیے کھڑا رکھے اور اس میں استقامت پیدا کرے، کہیں بھی جا کر اس کی صداقت اور امانت میں ضعف پیدا نہ ہو، اس کی مثال ہمارے سامنے آتی ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے شام کا ایک شہر فتح کیا تو وہاں کے لوگوں سے جزیہ وصول کر لیا، لیکن جنگی صورتحال ایسی ہوئی کہ انہیں پاپائی اختیار کرنی پڑی، محسوس ہو رہا تھا کہ دشمن ہمیں گھیرے میں لے رہا ہے۔ اس صورت حال میں انہوں نے شہر کے لوگوں کو بجا کر ان کی جزیے کی رقم واپس کر دی۔ یہ جو اخلاق کا مرتبہ ہے جس میں کسی سطح پر جا کر بھی پستی دکھائی نہیں دیتی، یہ درحقیقت صرف اور صرف ایمان کے ذریعے ممکن ہے۔ ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ اصل میں وہ جذبہ محرکہ ہے جو قرآن ہمیں عطا فرماتا ہے۔

ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ دونوں میں مثبت اور منفی پہلو موجود ہیں۔ ایک طرف اللہ کی محبت اللہ کی رضا جوئی اور دوسری طرف اللہ کا خوف، تقویٰ، یہ احساس کہ اللہ ہم سے ناراض نہ ہو جائے، درحقیقت ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں۔ ہم تقویٰ کا ترجمہ صرف خوف سے کر دیتے ہیں تو اس میں ایک محدودیت آ جاتی ہے۔ اصل مثبت جذبہ محبت کا ہے۔ جیسے ایک سعادت مند بیٹا یہ محسوس کرتا ہے کہ میرے والد ناراض نہ ہو جائیں، کہیں میں اپنے والد کے احساسات کو ٹھیس نہ پہنچا دوں، ایسا نہ ہو کہ میری وجہ سے ان کی دل شکنی ہو، اس وجہ سے اگر وہ اپنے والد کی اطاعت کر رہا ہے اور جو چیزیں انہیں پسند ہیں ان کا اہتمام کر رہا ہے تو یہ تقویٰ کی اصل حقیقت ہے۔

ایمان باللہ کی حقیقت یوں سمجھئے کہ انسان نے عُرْوۃ المَوْطِی (مضبوط کُندہ) تھام لیا۔ اب بڑے سے بڑے امتحان میں اس کے پائے استقامت میں لغزش نہیں آئے گی۔ دوسرا ایمان بالآخرۃ ہے۔ میں صرف وضاحت کے لیے عرض کر رہا ہوں کہ اس میں سلبی پہلو زیادہ نمایاں ہے۔ یعنی آخرت کا خوف، آخرت کی جواب دہی کا احساس کہ ہر سانس کے ایک ایک عمل کا حساب دینا ہے۔ اس کے لیے انسان اگر شعور تازہ رکھے تو یقیناً وہ ہر قدم پر اپنا محاسبہ کرے گا کہ کہیں مجھ سے کوئی غلط حرکت تو نہیں سرزد ہو گئی اور ہوشیار رہے گا کہ کہیں مجھ سے کوئی غلط فعل نہ سرزد ہو جائے۔

ایمان بالآخرہ کے ضمن میں سورۃ العلق کی تین آیات کا حوالہ دینا چاہتا ہوں جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام بھی غور و فکر کے مراحل سے گزرتے ہیں۔ جیسے وحی کے آغاز سے قبل نبی کریم ﷺ کا غار حرا کا دور ہے۔ اس کے بارے میں شارحین نے وضاحت کی ہے کہ کان صفۃ تعبہ فی غار حراء التفکر والاعتبار<sup>(۱۳)</sup> (غار حرا میں نبی اکرم ﷺ کی عبادت کی کیفیت تفکر و اعتبار پر مبنی تھی)۔ غور و فکر اور سوچ بچار ایک تو فلسفیانہ مسائل پر ہے اور ایک اپنے گرد و پیش کے حالات پر ہے۔ سورۃ العلق کی پہلی پانچ آیات کی حیثیت تو سب سے پہلی وحی کی ہے، لیکن اس کے بعد جو تین آیات آئی ہیں ان کے پس منظر میں نبی اکرم ﷺ کے غور و فکر کا جواب ملتا نظر آتا ہے کہ ایک حساس انسان جس کی اپنی اخلاقی حس انتہائی بیدار ہے وہ معاشرے میں دیکھتا ہے کہ ظلم و تعدی ہے، حق تلفیاں ہو رہی ہیں، لوگوں پر جبر ہو رہا ہے، جھوٹ بولا جا رہا ہے، عزتیں اور حرماتیں پامال ہو رہی ہیں۔ خاص طور پر عرب کے اُس معاشرے کا تصور کریں کہ اخلاقی اعتبار سے وہ معاشرہ کس سطح پر پہنچا ہوا تھا، اس میں نبی اکرم ﷺ غور و فکر فرما رہے ہیں کہ اس ظلم کا ازالہ کیسے ہو؟ انسان طرح طرح کے دکھوں، مصائب اور رنج و آلام میں مبتلا ہے۔ اس سے نجات (salvation) کا کوئی راستہ ہے یا نہیں؟ اس طرح ان آیات کے پس منظر میں ایک گہرا فکر معلوم ہوتا ہے جس میں رہنمائی دی جا رہی ہے۔ جیسا کہ حضرت عزیر علیہ السلام نے بیت المقدس کو اس حالت میں دیکھ کر فرمایا تھا کہ ایک اینٹ سلامت نہیں

(۱۳) اس قول کا تلاش کے باوجود کوئی حوالہ دستیاب نہ ہو سکا۔ انبیاء علیہم السلام کے غور و فکر کے مراحل سے گزرنے کے حوالے سے مختلف آراء دیے ہیں۔ البتہ یہ بات سب کے ہاں مسلم ہے کہ منصب نبوت وہی تھا نہ کہ کسی (مرتب)



رہی، کوئی متفلس موجود نہیں، بستی اجڑی ہوئی ہے۔

﴿إِنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ (البقرة: ۲۵۹)

”اللہ اس بستی کو اس بتابی کے بعد کیسے زندہ کرے گا؟“

ایسے ہی اس معاشرے کا معاملہ تھا جو اخلاق کی انتہائی بستی تک پہنچ گیا تھا۔ اب یہ اس قعرِ مذلت سے کیسے نکلے گا؟ یہ فکر ہے یہ سوچ ہے!

اس پس منظر میں ان تین آیات پر غور کیجئے، فرمایا ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾

”نہیں! انسان سرکش پراتر آتا ہے۔“ دست درازی پر آمادہ ہو جاتا ہے اپنے حدود سے تجاوز

ہو جاتا ہے۔ آپ کا یہ مشاہدہ صحیح ہے، معاشرے میں ظلم ہے، حق تلفی ہے، نا انصافی ہے، جبر ہے،

discrimination ہے، اعلیٰ اور ادنیٰ کی تقسیم ہے۔ پھر یہ کہ جھوٹ بولا جا رہا ہے

حق داروں کی حق تلفی کی جا رہی ہے۔ مشاہدہ تو یقیناً درست ہے۔ آگے فرمایا: ﴿إِن رَّاهُ

اسْتَفْغَىٰ﴾ ﴿سَبَبٌ يَّهْدِيهِ﴾ کہ انسان دیکھتا ہے اپنے تئیں کہ مستغنی ہے۔ کہیں پکڑ نہیں

ہو رہی۔ اگر کوئی اٹھا رہا تھا میں لیا جائے تو ہاتھ جل جاتا ہے، مگر جھوٹ بولا جائے تو کچھ

نہیں ہوتا، زبان پر چھالا تک نہیں پڑتا۔ اگر زہر کھالیا جائے تو موت واقع ہو جاتی ہے، لیکن یتیم

کا مال ہڑپ کر لیا جاتا ہے، حقداروں کا حق ہڑپ کر لیا جاتا ہے، مگر کچھ نہیں ہوتا، پیٹ درد تک

نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ ایک اعتبار سے تو یہ دنیا مکمل ہے کہ مادی قانون اپنے نتائج پیدا کر رہا

ہے، لیکن اخلاقی قانون یہاں نتائج پیدا نہیں کر رہا بلکہ بسا اوقات غلط نتیجہ نکالتا ہے۔ حرام خوری

کرنے والے عیش کر رہے ہیں، ظلم کرنے والے اقتدار کی مسندوں پر بیٹھے ہیں، جن لوگوں نے

حقوق سے دوسروں کو محروم کیا وہی ہیں کہ جن کی چودھراہٹیں ہیں، انہیں معاشرے میں عزت مل

رہی ہے۔ پھر فرمایا: ﴿إِن إِلَىٰ رَبِّكَ الْوَجْعَىٰ﴾ ﴿يَقِينًا تَرَىٰ رَبَّكَ﴾ رب ہی کی طرف لوٹنا

ہے۔ اس کا علاج یک ہی ہے کہ انسان کے سامنے یہ حقیقت موجود اور محض رہے کہ اسے

اس زندگی میں فوری پکڑ نہیں جارہا، فوری سزا نہیں مل رہی، لیکن یہ جو اللہ کی طرف رجوع ہے

﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ — تو وہاں اصل آخرت کا محاسبہ ہے، جواب طلبی ہے۔ یہ ہے

اصل شے کہ اگر یہ یقین دل میں قائم ہو جائے تو پھر کیسا ظلم؟ کیسی تعدی؟ کیسی نا انصافی؟ کیسے

کوئی جھوٹ بولے گا، کیسے کوئی فریب دے گا، اگر یہ احساس ہو کہ ایک ایک عمل ایک ایک قول

کی جواب دہی کرتی ہے!

واقعہ یہ ہے کہ اسلام نے اخلاق و اعمال کی درستی کے لیے ایک تو آخرت کی فکر کو آخرت کے یقین کو جواب دہی کے احساس (The Grand Accountability) کو اور دوسرے اللہ تعالیٰ کی محبت کو بنیاد بنایا ہے۔ اور یہ محبت دو طرفہ ہے۔ اللہ بندوں سے محبت کرتا ہے اور بندوں سے چاہا گیا ہے کہ اللہ سے محبت کریں۔ یہ دوسرا پہلو میں بعد میں بیان کروں گا پہلے یہ دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں چاہا اپنی محبت کا کس قدر ترغیب و تشویق کے انداز میں مثبت اور منفی پہلوؤں سے ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (البقرة) ”بے شک اللہ احسان کی روش اختیار کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔“ احسان کا تذکرہ دونوں معنوں میں ہوتا ہے ایک یہ کہ لوگوں کے ساتھ بھلائی کرنا اور دوسرے یہ کہ ”احسان“ مراتبِ دینیہ میں سے ایک اعلیٰ مرتبہ بھی ہے جو کہ ہماری گفتگو کے دوسرے حصے یعنی ”اسلام کے روحانی نظام“ سے متعلق ہے۔ اسی طرح دیگر مقامات پر ہے۔ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ النَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ (الفرہ) ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (آل عمران) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (الحجرات) یعنی اللہ کو محبوب ہیں جو تقویٰ کی روش اختیار کرنے والے ہیں توبہ کرنے والے اور ہر طرح کی طہارت و پاکیزگی کا اہتمام کرنے والے ہیں صبر کرنے والے ہیں توکل کرنے والے ہیں عدل و انصاف پر کاربند ہیں — اور اس کی سب سے اونچی چوٹی یہ ہے:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنْيَانٌ مَرْمُوضٌ﴾ (الصف)

”اللہ محبت کرتا ہے ان بندوں سے جو جنگ کرتے ہیں اس کی راہ میں ایسے کہ جیسے سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہوں۔“

اس میں درحقیقت سب سے بڑی تحریض اور motivation ہے کہ یہ وہ چیز ہے جو کہیں بھی جا کر ختم نہیں ہوگی، کبھی بھی انسان کا ساتھ نہیں چھوڑے گی، ہر لحظہ، ہر لمحہ، ہر منزل، ہر مرحلے پر یہ انسان کے ساتھ رہے گی۔ یہ ہے اللہ کی محبت اور اللہ کی رضا جوئی کا جذبہ اور محاسبہ آخر دی کا احساس۔ ارشاد فرمایا

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ

المَوَلٰوِی ﴿۱۸﴾ (الشُّعْتُ)

”اور جو شخص (دنیا میں) اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈرا ہوگا اور نفس کو حرام خواہش سے روکا ہوگا، تو یقیناً جنت اُس کا ٹھکانا ہوگی۔“

یہ ہے وہ ایمان کا جذبہ محرکہ جو قرآن اور سنت رسول ﷺ ہمیں فراہم کرتے ہیں۔ باقی جہاں تک بنیادی انسانی اخلاقیات کا تعلق ہے ان کے ضمن میں قرآن مجید نے خود ہمیں یہ ہدایات دی ہیں کہ وہ سب انسانوں کے نزدیک جانی پہچانی حقیقتیں ہیں اور ان کے لیے انسان کسی تعلیم کا محتاج نہیں۔ ان دو باتوں کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ہمارے لیے سیرت و کردار کی تعمیر اور تہذیب اخلاق کا ایک ہی ذریعہ ہے اور وہ یہ کہ ایمان کی گہرائی اور گیرائی کے لیے زیادہ سے زیادہ کوشش کی جائے قلب میں ان کے ختم کی آبیاری ہو اور اس کی افزائش کا اہتمام کیا جائے اس میں اضافے کی کوشش کی جائے۔ اسی کا نام درحقیقت معرفت ہے۔ سورۃ الذاریات میں فرمایا:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿۱۶﴾﴾

”اور نہیں پیدا کیا میں نے جنوں اور انسانوں کو مگر اس لیے کہ وہ میری عبادت کریں۔“ بہت سے حضرات نے اس کی جو تعبیر کی ہے وہ یہ ہے کہ **إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** (۱۶) (مگر اس لیے کہ وہ میری معرفت حاصل کریں) اگر اللہ کی معرفت حاصل ہوگی، اللہ کی ہستی کا یقین ہوگا، اللہ سے ملاقات کا یقین اور امید ہوگی تو انسان کے اخلاق میں عظیم تبدیلی رونما ہو جائے گی۔ قرآن مجید اس حقیقت کی طرف بار بار توجہ دلاتا ہے۔ سورۃ الفرقان میں ارشاد ہوا ہے:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ مَا نَزَّلَ الْآنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ نُنَزِّلُ رُسُلًا  
لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِيْ اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عَنَّا كَبِيْرًا ﴿۱۸﴾﴾

”اور کہتے ہیں وہ لوگ جو ہم سے ملاقات کی امید نہیں رکھتے، کیوں نہیں آتے ہمارے پاس فرشتے یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں؟ تحقیق یہ لوگ اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں اور یہ لوگ حد (انسانیت) سے بہت دُور نکل گئے ہیں۔“

جب اللہ سے ملاقات کی امید نہیں رہی تو اب نیکی کی اساس کہاں رہی؟ نیکی کا اگر شعور بھی ہے تو اس پر کاربند ہونے کا جذبہ کہاں سے لائیں گے؟ ہاں اللہ کی معرفت، اللہ کی محبت، اللہ کا شوق، لقاء اللہ کے حضور میں حاضری اور اس کے سامنے جوابدہی کا خوف اور اللہ کی محبت سے سرشار ہو کر اس سے ملاقات کا اشتیاق اگر موجود ہے تو یہ ہے وہ چیز کہ بڑے سے بڑا نقصان ہو جائے (۱۷) امام تفسیر حضرت مجاہدؒ سے یہ تفسیر منقول ہے۔ تفسیر بحر المحيط لابی حبان سورۃ الذاریات۔

لیکن انسان سچ پر صداقت پر امانت پر کار بند رہے گا۔ بڑی سے بڑی تکلیف آجائے انسان اس سے کسی جھوٹ کے ذریعے بچنے کی کوشش نہیں کرے گا۔

اس ضمن میں آخری بات یہ عرض کروں گا کہ ایمان کو تروتازہ رکھنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے نماز جیسی عظیم ترین عبادت عطا فرمائی ہے۔ از روئے الفاظ قرآنی: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (طہ) ”اور قائم رکھ نماز کو میری یاد کے لیے“۔ اور یہ بھی نوٹ کیجئے سورہ طہ میں یہ بات پہلے تو ثبت انداز میں آئی۔ اسی سلسلہ خطاب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گفتگو چل رہی ہے انہوں نے عرض کیا ”پروردگار! میرا سینہ کھول دے اور میرے کام کو میرے لیے آسان کر دے اور میری زبان کی گرہ بھی کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں۔ نیز میرے گھر والوں میں سے میرے بھائی ہارون کو میرا ساتھی بنا دے“ جب یہ درخواست منظور ہو گئی تو پھر دوبارہ حکم دیا گیا: ﴿وَلَا تَبَيِّنَا فِي ذِكْرِي﴾ (طہ) ”دیکھنا میری یاد میں تبہل سے کام نہ لیتا“۔ ﴿وَاذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ (طہ) ”جاؤ تم دونوں فرعون کی طرف وہ سرکشی پر اتر آیا ہے“ اقامتِ صلوٰۃ کا حکم اسی لیے دیا گیا ہے تاکہ ایمان کا شعور بیدار ہوتا رہے۔ اس پر جو ماحول کے اثرات پڑتے رہتے ہیں وہ صاف ہوتے رہیں۔ جیسے اگر کہیں برفباری ہو رہی ہو تو بار بار ضرورت پڑتی ہے کہ جو بھی برف کے گالے پڑے ہیں ان کو صاف کیا جائے۔ اسی طرح سے انسان پر جو ماحول کے اثرات مرتب ہوتے ہیں جو حجابات طاری ہوتے ہیں ان کو دور کرنے کے لیے نماز کا حکم دیا گیا۔ اس کے ساتھ جو دوسری عبادات ہیں ان کا تذکرہ دوسرے نمبر پر کروں گا، لیکن یہاں پر نماز کا تذکرہ اس اعتبار سے ہو گیا کہ ایمان ہی ہماری اصل قوت محرکہ (motivating force) ہے اور اس کی آبیاری کو مستحکم رکھنے کا بہترین طریقہ نماز ہے۔ اس حوالے سے مجھے حفظ جالندھری کا یہ شعر بہت پسند ہے۔

سرکشی نے کر دیے دھندلے نقوشِ بندگی

آؤ سجدے میں ریں لوحِ جبین تازہ کریں!

ہمارا جو نفسِ عبدیت ہے یہ ماحول کے اثرات سے کچھ غبار آلود ہو جاتا ہے اس کے اندر استکبار اور سرکشی کے جذبات سر اٹھاتے ہیں جن کی اصلاح کے لیے نماز بہترین عمل ہے۔ یہ گویا تجدیدِ ایمان کا ایک ذریعہ ہے۔

اب میں اپنے موضوع کے دوسرے حصے کی طرف آ رہا ہوں اور وہ ہے ”اسلام کا روحانی نظام“۔

### حصہ دوم

## اسلام کا روحانی نظام

”اسلام کا اخلاقی نظام“ اور ”اسلام کا روحانی نظام“ کے ضمن میں عرض کر چکا ہوں کہ یہ ایک ہی مضمون کی دو سطحیں (levels) ہیں۔ مؤخر الذکر کو چاہے بلند تر کہہ لیں چاہے عمیق تر کہہ لیں، یہ دونوں باتیں لازم و ملزوم ہیں۔ جو عمارت جتنی بلند آپ کو اٹھانی ہے اس کی بنیاد اتنی ہی گہری کرنی ہوگی۔ ایک ہی منزل کی عمارت ہے تو اتنی گہرائی کی ضرورت نہیں، دو منزلیں اٹھانی ہیں تو بنیاد اور گہری کرنی ہوگی اور کثیر المنزلہ عمارت اٹھانی ہے تو اس کے لیے اور گہری بنیاد لے جانی ہوگی۔ یوں سمجھئے کہ اخلاق کا معاملہ ایک ابتدائی درجہ ہے لیکن روحانیت، روحانی تعلیمات اور اس کی فکری اساسات ایک عمیق تر درجہ کی غمازی کرتے ہیں اور ساتھ ساتھ بلندی بھی لیے ہوئے ہیں۔ یہ اس دور کی بہت بڑی ضرورت ہے کہ بعض اسباب کی بنا پر یہ موضوع بہت بدنام ہو چکا ہے، لوگوں کے ذہنوں میں اس سے بہت بُد پیدا ہو چکا ہے اور تجاہات طاری ہو چکے ہیں۔ فقط تصوف بعض حلقوں میں تو گالی بن کر رہ گیا ہے۔ بعض اچھے بھلے دینی حلقے بھی اس سے مناسبت نہیں رکھتے۔ زیادہ قابل افسوس بات یہ ہے کہ جو لوگ مذہبی اعتبار سے فعال ہیں، کچھ کام کر رہے ہیں، اپنی سمجھ اور اپنی سوچ کے مطابق دینی خدمتوں میں لگے ہوئے ہیں، بعض اسباب سے ان کے ہاں تصوف پر مغائرت کا پردہ حائل ہو چکا ہے اور نہ صرف اہمیت کی نفی ہے بلکہ شدت سے انکار ہے۔ اور بعض حضرات تو تصوف کو دین کی تعلیمات کے منافی قرار دے رہے ہیں۔ اس کے دو اسباب ہیں۔

پہلا سبب جو وسیع تر ہے اس کی جہتیں (dimensions) آفاقی (Universal) ہیں

اور اس نے پورے کرۂ ارض کو اپنی لپیٹ میں لیا ہوا ہے۔ ایک مادی فکر (materialistic thought) ہے جو اس وقت چھا گیا ہے۔ یوں سمجھئے جیسے فضا میں مٹل گرد و غبار (dust suspension) ہو تو پھر ہر شخص مجبور ہوتا ہے کہ وہ اسے inhale کرے۔ جب وہ سانس لے گا تو گرد و لاغالبہ اس کے پیچھے ہروں میں جائے گی۔ اسی طرح ہماری فضا کے اندر مادہ پرستی، مادی اخلاق، مادی سوچ، مادی اقدار ماحول کے اندر اس طرح موجود ہیں کہ ہمارے وجود میں کسی کے کم کسی کے زیادہ، سرایت کر گئے ہیں۔ نتیجہ یہ ہے کہ روح کے کسی جداگانہ تشخص کا سرے سے انکار ہے اور عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ روح اور جان (life and spirit) گویا دو ہم معنی الفاظ ہیں۔ روح کا کوئی جداگانہ اور آزادانہ (independent) تشخص بھی ہے۔ — اس کا بہت کم لوگ اقرار کرتے ہیں۔

منجری فکر کے غلبہ اور استیلاء کے ساتھ ساتھ تصوف سے بعد کا دوسرا سبب یہ بھی ہے کہ روحانیت اور روحانی تعلیمات کے لیے جو لفظ بطور عنوان اختیار کر لیا گیا یعنی ”تصوف“ یہ درحقیقت ایسا ہی ہے جیسے کبھی مشرقی پاکستان میں ”ہابری“ کا لفظ استعمال کیا جاتا تھا، یعنی باہر سے آئے ہوئے لوگ۔ تصوف ہابری اصطلاح ہے، یہ قرآن کی اصطلاح نہیں ہے۔ پھر ایک اعتبار سے مجہول النسب ہے، یقین سے نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا مادہ کیا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ چونکہ صوفی اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنے کے لیے اون کے کپڑے پہنتے تھے لہذا یہ لفظ ”صوف“ سے بنا ہے۔ بعض نے اسے ’صفا‘ سے مشتق قرار دینے کی کوشش کی ہے، لیکن کوئی محقق یقینی بات نہیں کہہ سکا۔ زیادہ تر اس خیال کا اظہار کیا جاتا ہے کہ یہ یونانی اصطلاح Theosophy سے بنا ہے۔ یونانی فلسفے کے زیر اثر یہ لفظ وہاں سے آیا ہے جس نے تصوف کی شکل اختیار کر لی۔ — واللہ اعلم۔ پھر رفتہ رفتہ یہ لفظ تصوف نہ صرف دین کی اصل اصطلاح ”احسان“ کا قائم مقام بن گیا، بلکہ اس نے ”احسان“ کو بالکل ناک آؤٹ کر دیا۔ قرآن و حدیث کی اصل اصطلاح احسان ہے، از روئے الفاظ قرآنی: ﴿وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ”اور اللہ احسان کی روش اختیار کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔“

### تصوف یا احسان؟

حدیث جبریل میں درحقیقت ہماری مذہبی زندگی کے تین درجات (levels) کو متعین کیا گیا ہے۔ پہلا درجہ اسلام ہے، اس سے اونچا درجہ ایمان اور اس سے اونچا درجہ احسان

ہے۔ حدیث جبریل کو ”اُمّ النبی“ قرار دیا گیا ہے اور یہ حدیث کی مختلف کتابوں میں مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ یہ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور صحیح مسلم میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے الفاظ کے فرق کے ساتھ وارد ہوئی ہے۔ صحیح بخاری کی روایت ملاحظہ فرمائیے: ”

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ . كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ ، فَاتَاهُ جِبْرِيلُ ، فَقَالَ : مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : ((الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ)) ، قَالَ : مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : ((الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَحْفُورَةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ)) ، قَالَ : مَا الْإِحْسَانُ ؟ قَالَ : ((أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ.)) (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں بیٹھے ہوئے تھے اتنے میں حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور پوچھنے لگے ایمان کسے کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”ایمان یہ ہے کہ تو اللہ اور اس کے فرشتوں کا اور اس سے ملنے کا اور اس کے پیغمبروں کا یقین کرے اور مرکز جی اٹھنے کو مانے۔“ انہوں نے پوچھا کہ اسلام کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام یہ ہے کہ تو اللہ کی عبادت اس طرح کرے کہ اُس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اور نماز کو قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے اور رمضان کے روزے رکھے۔“ اُس نے پوچھا کہ احسان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”احسان یہ ہے کہ تو اللہ کی ایسی عبادت کرے جیسے کہ تو اُسے دیکھ رہا ہے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو وہ تو تجھے دیکھ ہی رہا ہے۔“

قرآن حکیم میں سورۃ المائدہ کی آیت ۹۳ بعض اعتبارات سے مشکل بھی ہے اور بہت کم حضرات نے اس کے مضمرات پر توجہ کی ہے۔ شراب کی حرمت کی جب آخری آیت نازل ہوگئی تو پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے دلوں میں تشویش پیدا ہوئی کہ اب تک ہم پیتے رہے یہ چیز اگر نجس ہے مضر ہے تو اس کے اثرات تو ہمارے وجود میں شامل ہو چکے ہیں۔ اسی طرح جو حضرات حرمت کے آخری یا حتی حکم کے آنے سے پہلے فوت ہو چکے ان کا کیا ہوگا؟ اور جو اس دوران فوت ہو گئے ان کو توبہ کا موقع نہیں ملا، ان کا کیا ہوگا؟ (یہی تشویش تحویل قبلہ کے موقع پر ہوئی تھی کہ

ہماری سولہ مہینے کی نمازیں کس حساب میں درج ہوں گی؟ وہ تو قبلہ نہیں تھا، قبلہ تو اصل یہ بیت اللہ تھا، تو ہماری سولہ مہینے کی نمازیں کیا ضائع ہو جائیں گی؟ جس طرح وہاں تسلی کرائی گئی تھی اسی طرح اس معاملے میں قرآن حکیم میں اہل ایمان کی تسلی کرائی گی:

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (المائدہ)

”جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے ان پر کچھ گناہ نہیں اُس میں جو وہ پہلے کھا پی چکے جب کہ انہوں نے تقویٰ کی روش اختیار کی اور ایمان لائے اور نیک اعمال کیے پھر تقویٰ اختیار کیا اور ایمان لائے پھر تقویٰ اختیار کیا اور درجہ احسان پر عمل کیا۔ اللہ دوست رکھتا ہے ایسے محسن کو۔“

تحویل قبلہ کے حوالہ سے فرمایا گیا تھا:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرہ)

”اور اللہ ایسا نہیں کہ ضائع کر دے تمہارا ایمان (نماز)“ بے شک اللہ لوگوں پر بڑی شفقت رکھنے والا اور مہربان ہے۔“

جب اُس جانب رُخ کر کے نماز پڑھنے کا حکم تھا تو رُخ اُس طرف کر لیا، اور اب اس جانب کا حکم ہے چنانچہ ادھر رُخ کر کے نمازیں ادا کی جائیں گی۔ اسی طرح جب شراب کی حرمت کا آخری حکم آ گیا تو اس تشویش کو رفع کرنے کے لیے یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی۔ اس میں واضح کر دیا گیا کہ وہ لوگ جو ایمان کے عملی تقاضوں کو پورا کرتے رہے نیک کام کرتے رہے ان پر کوئی حرج نہیں ہے جو کچھ بھی وہ پہلے کھا پی گئے۔ کسی شے کے آخری حکم کے نزول سے پہلے جو بھی ان کا عمل رہا ہے جو چیزیں استعمال کی ہیں ان پر کوئی الزام نہیں۔ اس آیت میں تقویٰ کے تین درجے بیان ہوئے ہیں۔ تقویٰ کو یا اس میں moving force یعنی آگے بڑھانے والی قوت ہے جو انسان کو نیکی پر ابھارتی ہے۔ تقویٰ نے ان کے ایمان اور عمل صالح میں ایک خاص رنگ پیدا کر دیا۔ پھر ان میں مزید تقویٰ پیدا ہوا تو ان کا ایمان اس قانونی ایمان سے بڑھ کر یقین قلبی پر مبنی حقیقی ایمان بن گیا۔ پھر ان کے تقویٰ نے ان کو اگلے مرحلہ تک پہنچایا جو مرحلہ احسان ہے۔

اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور احسان کا درجہ تو محبوبیتِ خداوندی کا مقام ہے۔



تصوف کے لفظ نے ”احسان“ کی اصطلاح کو ہمارے دینی لٹریچر سے بالکل خارج کر دیا۔ مولانا مناظر احسن گیلانیؒ کی کتاب کا عنوان ہے ”مقالات احسانی“۔ لیکن عام آدمی احسان کے اصل معنی جانتا ہی نہیں۔ اچھے بھلے بڑھے لکھے لوگوں کو معلوم نہیں کہ احسان کے معنی صرف یہی نہیں ہیں کہ لوگوں کے ساتھ نیکی کا معاملہ کرنا چاہیے۔ بس یہ تصور سامنے ہے۔ جیسے ایک قاعدہ ہے کہ جہاں کوئی بدعت آئے گی سنت وہاں سے رخصت ہو جائے گی بدعت کسی نہ کسی جگہ سے سنت کو displace کر کے اپنی جگہ بناتی ہے اسی طرح تصوف کی اصطلاح اس طرح چھا گئی کہ اس نے ہمارے شعور، ہماری فکر اور ہماری زبانوں سے لفظ احسان کو خارج کر دیا۔ مزید برآں بعض چوٹی کے فلسفیانہ مباحث، جیسے ماہیت وجود، ماہیت زمان وغیرہ جو مابعد الطبیعیات (Mataphysics) کے مشکل مسائل ہیں، صوفیاء کے ہاں زیر بحث رہے ہیں۔ اس لیے کہ ہمارے جو بڑے صوفیاء گزرے ہیں جو تصوف کے امام تھے، وہی بہت بڑے فلسفی بھی تھے۔ اس دور کے ایک بہت بڑے مصنف اور مؤلف جو کہ تصوف کے شدید مخالف ہیں، ایک مرتبہ میری ان سے گفتگو ہو رہی تھی تو انہوں نے تسلیم کیا کہ اسلام کے اصل فلسفی صوفیاء ہی ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ فلسفہ بلند ترین منزل پر انہی صوفیاء کرام کے ہاں نظر آتا ہے۔ چنانچہ بدستی سے بعض فلسفیانہ مباحث بھی تصوف کا جزو لازم بن گئے ہیں۔ جیسے وحدت الوجود اور وحدت الشہود و حقیقت ایک فلسفہ ہے اور اس کا اصل میں ”احسان“ سے کوئی تعلق نہیں، لیکن چونکہ فلاسفہ اور حکماء وہی صوفیاء ہیں لہذا یہ خلط بحث پیدا ہوا۔ چنانچہ جن لوگوں کو فلسفہ کے پیچیدہ اور عمیق مباحث سے ذہنی مناسبت نہیں ہے انہوں نے فلسفہ اور تصوف کو گڈمڈ کر کے دونوں کا انکار کر دیا۔ یہ مختلف اسباب ہیں جن کی بنا پر اسلام کی روحانی تعلیمات کا ایک عرض (dimension) ہمارے ذہنوں سے اوجھل ہو چکا ہے۔ چونکہ اس دور میں فضا سائنسی عقلیت پسندی کی ہے کہ جو شے دیکھی جاسکتی ہو، محسوس کی جاسکتی ہو، چھوئی جاسکتی ہو، جو ہمارے حواس کی گرفت میں آسکتی ہو، جس کی ہم توثیق کر سکتے ہوں کہ ایسا ہوا ہے یا نہیں، جو ہمارے تجرباتی دائرے کے اندر آرہی ہو، بس توجہ اور دلچسپی اور بحث و تحقیق اسی کے بارے میں ہوتی ہے، لہذا ان تمام اسباب نے مل جل کر یہ نتیجہ نکالا کہ دین کی تعلیم کا یہ اہم ترین شعبہ جو بعض اعتبارات سے اصل لب لباب اور اصل مقصود قرار دیا جاسکتا ہے، اس دور میں ہماری نظروں سے اوجھل ہو رہا ہے۔

## دین کی روحانی تعلیمات اور احمیائی تحریکیں

اس دور میں جو احمیائی تحریکیں پے درپے ناکامیوں سے دوچار ہو رہی ہیں، میرے نزدیک اس کا سب سے بڑا سبب یہی ہے کہ ایمان کی وہ منزل یا ایمان کا وہ درجہ جس میں ایمان یقین کو پہنچ جائے وہ ایک burning faith اور ایک living faith کی شکل اختیار کر لے اور اس کی حرارت انسان کو اپنے باطن میں محسوس ہو، یہ کیفیت نہیں ہے۔ بلکہ کچھ قیل و قال، کچھ فلسفیانہ و متکلمانہ گفتگو اور کچھ دلیل و استدلال سے کوئی بات ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اس کے نتیجے میں کچھ آگے چلتے بھی ہیں تو تھوڑی دیر میں ہمت جواب دے جاتی ہے۔ وہ استقامت جو محبت خداوندی سے پیدا ہوتی ہے، غیر موجود ہے۔ گر پاؤں وہاں جئے ہوئے نہیں ہیں تو استقامت ممکن نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا

وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٩﴾﴾ (حکم السجدہ)

”بلاشبہ جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر جم گئے ایسے لوگوں پر فرشتے نازل ہوتے ہیں (اس بشارت کے ساتھ) کہ نہ خوف کرو اور نہ غمگین ہو اور جنت کی بشارت پاؤ جس کا کہ تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔“

اگر یہ استقامت نہ ہوگی تو دائیں بائیں سے کسی راہ پیر (short cut) کی تلاش ہوگی اور فوری نتیجہ برآمد کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ یہ جو احمیائی تحریکیں پے بہ پے ناکامیوں سے دوچار ہو رہی ہیں اس کا جب آپ گہرائی میں تجزیہ کریں گے تو معلوم ہوگا کہ مسدود ہی ہے جو میں عرض کر چکا ہوں۔ انسان کی حقیقت کو اگر نہیں سمجھا جیسا کہ قرآن میں بیان ہوئی ہے تو اسلام کے روحانی نظام کو سمجھنا ممکن نہیں۔ اگرچہ وہ بطور زحلی بیان نہیں ہوئی، لیکن وہ لوگ جو اشارات سمجھنے کی استعداد رکھتے ہیں انہوں نے اسے سمجھ ہے اور بیان کیا ہے۔ انسان کا وجود مرکب وجود ہے، ایک اس کا حیوانی وجود ہے جو اس کے جسد خاکی اور اس کی جان کا مجموعہ ہے جبکہ ایک اس کا روحانی وجود ہے جو اس کی روح پر مشتمل ہے۔ دونوں کا علیحدہ آزاد (independent) تشخص ہے، دونوں اپنے پنے تقاضے رکھتے ہیں اور یہ تقاضے بہت حد تک ایک دوسرے سے متصادم اور متضاد ہیں۔ دونوں کے رجحانات میں بعد المشرقین ہے، ایک ادھر کھینچتا ہے تو دوسرا ادھر کھینچتا ہے۔ ایک کا رخ پستی کی طرف ہے تو دوسرے کا رخ

بلندی کی طرف ہے۔ ایک کا مبدأ (origin) ہی بلندی ہے اور دوسرا وہ ہے کہ جس کا وجود خاک سے قائم ہوا ہے۔ اس اعتبار سے اگر اس حقیقت کو نہیں جانا جائے گا تو روحانی تعلیمات اور روحانی نظام کا سمجھنا قطعاً محال اور ناممکن ہے۔

یہ بات واضح رہنی چاہیے کہ صرف نبی کی تعلیمات کامل ہوتی ہیں باقی جو بھی دین کے مصحبین، مفکرین اور اصحاب علم ہیں ان کا علم و فکر درجہ بہ درجہ ترقی کرتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۖ﴾ (الانشاف) ”تم لازماً سیرگی بہ سیرگی چڑھو گے۔“ چنانچہ ہمارے ہاں بھی اسلامی مفکرین سے ایک خطا ہوئی۔ یہ بات تو واضح رہی کہ ایک اسلامی ریاست ایک ٹھیکہ اسلامی تحریک کے نتیجے میں قائم ہو سکتی ہے، لیکن اس بات کا شعور کہ اس اسلامی تحریک کے افراد کار کے اندر ایمان کی ایک خاص گہرائی اور گیرائی درکار ہے اس نقطہ کے حوالے سے کوتاہی محسوس ہوتی ہے۔ آج ہر رے معاشرے میں اسلام ایک موروثی عقیدہ ہے، ہم پیدائشی طور پر مسلمان ہیں مگر ایمان حقیقی کی وہ صورت کہ ہر شے میں اللہ ہی فاعل حقیقی نظر آئے شاذ ہے۔ اکبر الہ آبادی نے کہا تھا۔

تو خاک میں مل اور آگ میں جل جب خشت بنے تب کام چلے

ان خام دلوں کے عنصر پر تعمیر نہ کر بنید نہ رکھ!

چنانچہ ایمان کی بنیادیں مستحکم کیجیے۔ ایک زندہ یقین جو تحریک اسلامی کے کارکنوں کے وجود میں سرایت کیے ہوئے ہوایا ایمان درکار ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان کی شدت (intensity) ایمان بالٹہود کی مانند تھی، جیسا کہ حدیث میں ایک صحابی کا قول آتا ہے: ﴿وَلَكَاَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَكَاَنِّي أَسْمَعُ عَوَاءَ أَهْلِ النَّارِ﴾ (۱) ”گویا میں اہل جنت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اور گویا میں جہنمیوں کی چیخ و پکار سن رہا ہوں۔“ جب تک یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی اور اسلامی تحریک کے کارکنوں کی مستعد بہ تعداد کی تربیت اس انداز میں نہیں ہوتی بظاہر احوال کامیابی کا کوئی تصور ممکن نہیں۔

یہاں میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے چند جملے نقل کر رہا ہوں جو قیام پاکستان کے فوراً بعد ریڈیو پاکستان پر نشر ہونے والی تقاریر سے ماخوذ ہیں

”فلسفہ و مذہب کی دنیا میں عام طور پر جو ٹھیک کارفرما ہے وہ یہ ہے کہ روح اور جسم ایک دوسرے کی ضد ہیں، دونوں کا عالم جدا ہے، دونوں کے تقاضے الگ ہیں بلکہ باہم مخالف

(۱) الامعاء لانس ای شیپ، کیف اصحاب یا حارث بن مالک؟ قال: اصحت موسیٰ

ہیں اسد کا نقطہ نظر اس معاملے میں دنیا کے تمام مذہبی اور فلسفیانہ نظاموں سے مختلف ہے۔

ان جملوں کے بعد مولانا مرحوم نے اس نقطہ نظر کی پرزور نفی کی ہے اور اس شہادت کا انکار کیا ہے۔ میرے نزدیک یہی وہ فکر کی کوتاہی ہے جس کی بنا پر اسلام کی روحانی تعلیمات اور اس کے روحانی نظام سے لگا ہوں بالکل محبوب ہو کر رہ جاتی ہیں۔ تاہم واقعہ یہ ہے کہ یہ صرف مولانا مودودیؒ کا جملہ نہیں ہے بلکہ ایک خاص دور کے طرز فکر کا عکاس ہے۔ مولانا اصلاحی صاحب تو تصوف کے شدید مخالف ہیں۔ ان کے الفاظ تو یہ ہیں کہ ”میں تصوف کو سراسر ضلالت سمجھتا ہوں۔“ اس سے آگے کی بات آپ کو سر سید احمد خانؒ ان کے قبضے میں پھر غلام احمد پرویز اور علامہ مشرقی کے ہاں مل جائے گی۔ یہ تمام وہ مکاتب فکر ہیں جنہوں نے دین پر بطور ”نظام زندگی“ غور و فکر کیا ہے اور غلطیوں اور کوتاہیوں سے دوچار ہوئے ہیں۔ کم از کم مولانا مودودیؒ کے بارے میں میں یہ عرض کر سکتا ہوں کہ بحیثیت مجموعی ان کا مطالعہ بہت درست ہے، خصوصیت کے ساتھ اسلام کے کامل نظام حیات ہونے کے حوالے سے میری دیانت دارانہ رائے ہے کہ انہوں نے سیاسی اور معاشرتی نظام میں بہت صحیح تعبیر کی ہے اور اس کی بہت عمدہ تشریح و توضیح کی ہے۔ لیکن اصل کمی رہ گئی ہے دین کے باطنی پہلو کے حوالے سے جو دین کے ثمرات ہیں، جس کے لیے ہم ”روحانی نظام“ کا نقطہ استعمال کر رہے ہیں۔ اس سے بعد ہے دوری ہے اور بعض حالات میں اس کا انکار ہے۔

### انسان ایک مرکب وجود ہے

اس کے برعکس اصل حقیقت یہ ہے کہ انسان کا وجود ایک مرکب وجود ہے۔ اس کا ایک وجود جسد خاکی، مٹی سے بنا ہے۔ اس کی تخلیق کا طریق کار کچھ بھی ہو یہ ایک الگ بحث ہے۔ اور اس کے اندر ایک روح ہے، جس کا تحقق اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے قرار دیا ہے۔ فرمایا: ﴿وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ﴾ (الحجر: ۲۹) ”اور جب میں پھونک دوں اس میں اپنی روح میں سے“۔ یہی مضمون انہی الفاظ کے ساتھ سورہ ص (آیت ۷۲) میں بھی آیا ہے۔ اس کی ہم تفصیلی توجیہ نہیں کر سکتے کہ اس کا مفہوم کیا ہے، لیکن بہر حال اس کا possessive mode ہے۔ انسان اور اس کے خالق کے مابین جو محبت ہے اُس کا ایک رخ ہے اللہ کا محبت کرنا بندوں کے ساتھ اور دوسرا رخ ہے انسان کا محبت کرنا اللہ کے ساتھ۔ یہ دوسرا رخ اس روحانی نظام کا

اصل موضوع ہے۔ ہمارے وجود کے چونکہ دو پہلو ہیں، لہذا ہمارے اندر محبتیں بھی دو ہیں۔ ایک محبت ہے ”حب الشہوات“ جیسا کہ سورہ آل عمران میں فرمادیا گیا:

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَالِ ١٦﴾

”لوگوں کے لیے شہوانی خواہشات، عورتیں، بچے، سونے چاندی کے ڈھیر، نشان زدہ گھوڑے، مویشی اور کھیتی مزیں کر دیے گئے ہیں۔ یہ سب کچھ دنیا کی زندگی کا سامان ہے، جبکہ حقیقت میں جو ممکنہ بہتر ہے وہ اللہ کے پاس ہے۔“

ان تمام چیزوں کی محبت انسان کے اندر موجود ہے اور یہ اس کے لیے مزین کردی گئی ہیں۔ لیکن یہ ہمارے کون سے جزو کا حصہ ہیں؟ یہ ہمارے اس حیوانی وجود کی محبت ہے۔ یہ اس وجود کے تقاضے اور اس کے تسلسل کے ذرائع ہیں۔ اگر یہ محبت نہ ہو تو یہ دنیا کا ہنگامہ، یہاں کی رونقیں ختم ہو کر رہ جائیں۔ یہ محبتیں بڑی قوی ہیں، بڑی شدید ہیں، از روئے الفاظ قرآنی:

﴿وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ٨﴾ (العادیات) اس کی وجہ سے ساری تمدن کی رونق ہے، گہما گہمی ہے، بھاگ دوڑ ہے۔ یہ سارا معاملہ ان محبتوں پر قائم ہے۔ جہاں تک ہماری روح اور ہمارے روحانی وجود کا تعلق ہے اس کے اندر بھی ایک محبت ہے، لیکن وہ محبت دلی ہوئی ہے، اس کا ہمیں شعور نہیں ہے، اسے ہم بھلائے بیٹھے ہیں۔ آیت مبارکہ ہے:

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ١٩﴾ (الحشر)

”ان لوگوں کی مانند نہ ہو جانا جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا تو اللہ نے ان کو اپنے آپ سے غافل کر دیا۔ یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں۔“

اپنے آپ سے غافل ہونا اپنے اس روحانی وجود سے غافل ہونا ہے جو اصل انسان ہے، جس کی بنا پر یہ شرف حاصل ہوا کہ انسان مجبور و ملائک بنا، اسے خلافت میسر آئی، اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَنَاءِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ٢٠﴾ (ہی اسراءیل)

”اور ہم نے عزت دی آدم کی اولاد کو اور سواری دی ان کو جنگل اور دریا میں اور روزی

دی ام نے ان کو ستری چیزوں سے اور بڑھا دیا ان کو بہتوں سے جن کو پیدا کیا ہم نے  
بڑائی دے کر۔“

اس اصل وجود کی جانب سے ذہول ہے اور آج کا جدید فکر اس وجود کا انکار کر رہا ہے۔ ہمارے  
روحانی وجود کی بھی ایک محبت ہے، لیکن یہ محبت اللہ کی محبت سے عبارت ہے۔ اس کا اللہ تعالیٰ  
کے ساتھ ایک خاص تعلق و ربط ہے جسے ہم سمجھ نہیں سکتے۔ مولانا روٹی نے بڑے پیارے انداز  
میں ایک شعر میں کہا ہے۔

اتصالے بے تکلیف بے قیاس

ہست رب الناس را با جان ناس<sup>(۱)</sup>

یہ ایک ایسا اتصال اور ایسا قرب ہے جسے ہم کسی شے پر قیاس نہیں کر سکتے، اسے ہم کسی مثال  
سے سمجھ بھی نہیں سکتے۔ اتصال ہے، قرب ہے، انتہائی قرب ہے کہ اس سے زیادہ قرب کا تصور  
ممكن نہیں۔ اس روحانی وجود کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا گہرا تعلق اور بڑا گہرا رشتہ ہے۔ ہر انسان خود  
اپنے اندر محسوس کرتا ہے کہ اندر ایک خیر و شر کی کشمکش برپا ہے۔ کوئی شے اندر سے کھینچتی ہے برائی  
کی طرف اور کوئی شے اندر ہے جو مجھے برائی پر ملامت کرتی ہے اور مجھے خیر کی طرف کھینچتی ہے۔  
اگر آپ کے پاس ایک ہی روٹی ہے، کچھ اور نہیں ہے اور کوئی سائل آگیا تو آپ کے اندر ایک  
کشمکش ہوگی۔ کوئی قوت کہے گی کہ یہ روٹی اپنے پاس رکھو، یہ تو تمہاری ضرورت کو بھی کفایت نہیں  
کر رہی، دوسرے کو حصہ دار بنانے کا کوئی سوال نہیں۔ لیکن کوئی شے اندر ہی اندر آپ کو راغب  
کرے گی کہ نہیں اس کے پاس ایک بھی روٹی نہیں ہے، اس کو بالکل فاتہ ہو جائے گا، مجھے چاہیے  
کہ میں اپنی روٹی میں اس کو شریک کر دوں۔ یہ ایک کشمکش ہے جو ہر انسان کا ہر وقت کا تجربہ ہے  
ہر ایک کا ذاتی احساس ہے، جسے ہر شخص اپنے اندر محسوس کرتا ہے۔ یہ دو قوتیں ہیں جو اندر سے  
کھینچ رہی ہیں۔ یہ بات اچھی طرح جان لینا چاہیے، جیسا کہ اقبال نے کہا ہے۔

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

چراغِ مصطفویؐ سے شرابِ بولہبی

تاریخ میں جو خیر و شر نظر آ رہا ہے انسان کے باطنی خیر و شر کا مظہر ہے۔ اس حوالے سے  
جدید ماہرین نفسیات کے کام کا مطالعہ بھی مفید ہے۔ فرائد کے بعد نفسیات جدیدہ کے میدان  
(۱) یہ ایسا اتصال ہے کہ اس کی کیفیت نامعلوم ہے اور اسے کسی پر قیاس بھی نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں مگر  
باری تعالیٰ انسانوں کی ارواح کے ساتھ ہے۔

میں کئی نظریات آئے مگر آج بھی اس کے نظریات کو مانا جاتا ہے۔ گویا وہ نفسیات جدیدہ کا باوا آدم ہے۔ فرائڈ نے بڑی وضاحت کے ساتھ انسان شخصیت کے تین levels متعین کیے ہیں۔ اس کے نزدیک ایک id اور libido ہے جسے ہم حیوانی داعیات (animal instincts) سے تعبیر کر سکتے ہیں جو انسان کے اندر سبلی پہلو کا تقاضا بن کر ابھرتے ہیں۔ صحت مشاہدہ سے فرائڈ یہاں تک پہنچ گیا جس کا تذکرہ قرآن میں بایں الفاظ آتا ہے ﴿لَئِنْ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ (یوسف: ۵۳) ”یقیناً نفس (انسان کا حیوانی وجود) برائی کا حکم دیتا ہے“۔ اسے تو اپنی غرض ہے اپنا پیٹ بھرنے سے دلچسپی ہے اسے کوئی غرض نہیں کہ حلال ہے یا حرام ہے۔ اسے اس سے کوئی بحث نہیں کہ دوسرے کا پیٹ خالی ہے یا بھرا ہوا ہے۔ اس کے اندر جنسی جذبہ رکھا گیا ہے جو بڑا امنہ زور ہے۔ یہ اپنی تسکین چاہتا ہے اسے اس سے بحث نہیں ہے کہ حلال راستہ کون سا ہے اور حرام کون سا ہے۔ اس کے اندر ”حسب تعوق“ (urge to dominate) بھی پائی جاتی ہے جس کے لیے یہ حلال اور حرام صحیح اور غلط (fair and foul) کی تمیز بھلا بیٹھتا ہے۔ اسی وجہ سے فرائڈ نفس امارہ کے لیے id and libido کی اصطلاح استعمال کرتا ہے۔ اس کے اوپر ایک انسانی شخصیت ہے حقیقت باطنی ہے اس کی انا یا خودی (ego) ہے۔ پھر بلند ترین درجے میں اس کی فوق انا یا ماورا خودی (super ego) ہے۔ چنانچہ خیر و شر کی کشمکش انسان کے دونوں وجودوں کے مابین جاری ہے۔ ایک اس کا روحانی وجود ہے اور ایک حیوانی وجود ہے۔ حیوانی وجود خاکی اراصل ہے جب کہ روحانی وجود کا مبداء وہ ہے جو ملائکہ کے ہم پلہ ہے بلکہ ملائکہ سے بھی افضل ہے۔ اس لیے کہ ملائکہ کو تو انسان کے سامنے سجدہ ریز کر دیا گیا۔

انسان کے اندر جو دو وجود ہیں دونوں کے تقاضے مختلف ہیں۔ آج شاید اس بات کا مذاق اڑایا جا رہا ہے لیکن اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ اس روح کے لیے جسد حیوانی درحقیقت قید خانہ ہے۔ جسد پر روح کا غلبہ ہو جائے تو پھر پوری دنیا بندہ مومن کے لیے قید خانہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہی وہ بات ہے جو نبی مکرم ﷺ نے صراحتاً فرمائی ہے۔ ﴿الَّذِينَ سَجُنُ الْمُؤْمِنِينَ وَجَنَّاتُ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(۱)</sup> ”دنیا مومن کے لیے قید خانہ ہے اور کافر کے لیے جنت کی مانند ہے۔“

(۱) شعب الایمان للبیہقی، التاسع والثلاثون من شعب الایمان وهو باب فی المطاعم

روح ہمارے حیوانی وجود کے بنجرے میں قید ہے اور اپنے رب کی طرف رجوع کرنا چاہتی ہے۔ اس کا میلان رب کی طرف ہے، اسے اگر تسکین حاصل ہوتی ہے تو ذکر رب سے ہوتی ہے، اسے اگر انشراح ہوتا ہے تو معرفت رب سے ہوتا ہے۔ وہ ایک دہکتی ہوئی بھٹی ہے جس کے اندر محبت خداوندی جوش مار رہی ہے۔ میں جان بوجھ کر لفظ عشق استعمال نہیں کر رہا، اس لیے کہ یہ لفظ قرآن و سنت میں استعمال نہیں ہوا، فارسی شاعری میں آیا ہے۔ اس کا مفہوم درست ہے، لیکن ہمیں چاہیے کہ ہم ان اصطلاحات کی طرف رجوع کریں جو کتاب و سنت میں آئی ہیں۔ نئے الفاظ جب بھی آئیں گے اضافی مفہوم لے کر آئیں گے، تاہم عارضی طور پر نئی اصطلاحات کا استعمال ناگزیر ہے۔ ہر دور میں جو ذہنی صغریٰ کبریٰ بنتا ہے وہ اس بات پر مجبور کرتا ہے کہ ذہنی رابطے اور ابلاغ (communication) کے لیے جدید اصطلاحات کا استعمال کیا جائے۔ لیکن ان کو مستقلاً اختیار نہیں کرنا چاہیے۔

لفظ عشق مولانا رومؒ نے استعمال کیا ہے۔ اسی طرح دور حاضر میں رومیؒ ثانی علامہ اقبال نے بھی یہ لفظ استعمال کیا ہے۔ جب کہ قرآن و سنت لفظ محبت استعمال کرتے ہیں۔ بہر کیف محبت خداوندی کی ایک آگ روح کے اندر ہے۔ اکثر و بیشتر انسانوں کا حیوانی وجود اس روح کو دبائے ہوئے ہوتا ہے، چنانچہ اس کے بھاری بوجھ تلے یہ روح سستی رہتی ہے، تڑپتی ہے، بے چینی محسوس کرتی ہے، لیکن ہمارے جسم کے تقاضے، بطن و فرج کے تقاضے، ہماری شہوات، ہمارے اوپر اس طرح مسلط ہیں اور ان ہی پر ہماری توجہ اتنی مرکوز ہے، ان کے لیے ہماری بھاگ دوڑ اس شدت کے ساتھ ہو رہی ہے کہ اپنے دوسرے وجود کی طرف توجہ ہی نہیں ہوتی۔ وہ ایک طرح سے بالکل نظر انداز (ignore) ہو کر ایک طرف تڑپتی رہتی ہے، ایک عرصہ تک بے چین رہتی ہے، مگر بالآخر ہوتا یہ ہے کہ روح گویا اس نادیدنی وجود کے اندر دفن ہو کر رہ جاتی ہے اور یہ چلتا پھرتا انسان اس روح کے لیے مقبرہ بن جاتا ہے۔ بلکہ اس کے لیے لفظ ”تقریہ“ استعمال کر لیجیے۔ اس لیے کہ تقریہ چلتا ہے، مقبرہ کسی ایک جگہ پر کھڑا رہتا ہے۔ یہ انسان روحانی طور پر مر چکا ہے، اس کی روح دفن ہو چکی ہے۔ اب جن آیات کا میں نے شروع میں حوالہ دیا تھا ان پر غور کر لیجیے:

﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۚ ۴ فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۚ ۵ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ۚ ۶﴾ وَقَدْ حَاطَ مِنْ دَشَّاهَا ﴿۱۱﴾ (الشمس)

”اور جسم ہے نفس کی اور جیسا کہ اُسے اُس نے ٹھیک بنا دیا۔ پھر سمجھ دی اُس کو نافرمانی کی



اور تقویٰ کی۔ تحقیق مراد کو پہنچا جس نے اس کو سنو را۔ اور نامراد ہوا وہ جس نے اسے خاک میں ملا پھوڑا۔“

ایک تو س کا ظاہری مفہوم ہے جو ہر ایک کے سامنے ہے۔ کامیاب ہو گیا وہ جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا، اس کو سنواریا، اس کو زائل سے پاک کر لیا۔ اور نامراد ہوا جس نے اس کو مٹی میں دبا دیا۔ دَسْ 'يَدْسُ' کے معنی ہوتے ہیں گاڑ دینے اور دبا دینے کے۔ قرآن مجید میں کفار مکہ کے بارے میں آیا ہے کہ ان کا حال یہ ہے کہ کسی کے گھر بیٹی پیدا ہو جاتی ہے تو اس فکر میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ اس کو ذلت برداشت کرتے ہوئے زندہ رکھوں یا مٹی میں دبا دوں؟ ﴿اَيْمَسِّكُهُ عَلَىٰ هُوْنٍ اَمْ يَدْسُهُ فِي الْتَرَابِ﴾ (النحل: ۵۹) اسی طرح آپ نور کریں کہ فلاح کامیابی کو کہتے ہیں، لیکن یہ لفظ بنا ہے فَلَحْ يَفْلَحُ سے جس کے معنی ہوتے ہیں کسی چیز کو پھاڑنا، توڑنا۔ عربی محاورہ ہے: اِنَّ الْحَدِيْدَ بِالْحَدِيْدِ يَفْلَحُ ”لو ہالو ہے سے کاٹا جاتا ہے۔“ ”فلاح“ جدید عربی میں کسان کو کہتے ہیں کہ وہ اپنے اہل کی نوک سے دھرتی کے سینے کو چیرتا ہے۔ اسی طرح انسان کے مادی وجود کے اندر اس کی اصل حقیقت مضمحل ہے۔ لہذا اس مادی وجود کو کچھ توڑنا پھوڑنا ہوگا اور اس میں سے اصل حقیقت کو برآمد کرنا ہوگا۔ دراصل لفظ فلاح کے اندر وہ حقیقت مضمحل ہے کہ کوئی شے سینے میں کہیں دبی ہوئی ہے۔ سورۃ المؤمنون کی پہلی آیت ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ①﴾ کا شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے فرزند ارجمند شاہ عبدالقادر دہلویؒ نے ”موضح القرآن“ میں بہترین ترجمہ کیا ہے ”کام نکال لے گئے وہ اہل ایمان“ جیسے کوئی شے دفن تھی، بند تھی، اس پر غلاف چکا تھا، اس پر پردے آگئے تھے، اسے پھاڑا ہے، توڑا ہے اور اس میں سے اس حقیقت کو برآمد کیا ہے۔ یہ ہے فلاح کی اصل حقیقت۔ اسی طرح ایک جملہ انشہ میں ہے جسے میں اکثر quote کیا کرتا ہوں۔ کیونکہ حکمت کے بارے میں ہمارا تصور یہ ہے کہ یہ نوع انسانی کی مشترک متاع ہے۔ حدیث میں آتا ہے: ((اَلْكَلِمَةُ الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُ وَجَدَهَا فَهُوَ اَحَقُّ بِهَا))<sup>(۱)</sup> ”حکمت کی بات تو مومن کی گمشدہ متاع کی مانند ہے۔ وہ اس کا زیادہ حقدار ہے جہاں بھی اسے پائے۔“ چنانچہ انشہ کا جملہ ہے

”Man in his ignorance identifies himself with the material sheets which encompass his real self”

”انسان اپنی نادانی اور جہالت میں اپنے آپ کو اُن مادی غلافوں سے تعبیر کر بیٹھتا ہے

جن کے اندر اس کی اصل حقیقت مضمر اور پنہاں ہے۔“

اصل حقیقت اس کی رُوح ہے جو اس کے جسدِ خاکی میں پھونکی گئی تھی۔ ذہن میں رکھیے ہمارے اکثر متکلمین کے نزدیک رُوح ایک ”جسمِ لطیف“ ہے اور جسد ”جسمِ کثیف“ ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ یہ صرف ایک معنوی حقیقت ہو جس کا کوئی وجود نہ ہو۔ اور یہ معاملہ ہمارے جسم سے ماورا ہے اس کو ہم نہیں جان سکتے۔ میں ایک سادہ سی بات عرض کیا کرتا ہوں کہ ہمیں تو آج تک یہ بھی معلوم نہیں کہ ہماری جان کا ہمارے جسم سے کیا تعلق ہے؟ آپ فزیالوجی کی ضخیم سے ضخیم کتابیں پڑھ جائیے کہیں پتا نہیں چلے گا کہ جان کا تعلق جسم سے کس طور سے ہے، کس عضو سے ہے۔ نیند کا ہمیں آج تک پتا نہیں کہ دماغ کے کس گوشے میں ہے کہ switch on کریں تو آدی جاگ جائے، off کریں تو آدی سو جائے۔ یہ سب ہماری پہنچ اور دسترس سے بہت بعید ہے۔ اگر جان کے بارے میں ہمیں معلوم نہیں تو رُوح اس سے کہیں لطیف تر حقیقت ہے۔ اس تعلق پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے حواشی میں بہت خوب صورت انداز میں یہ فارسی شعر نقل کیا ہے۔

جاں نہاں در جسم او در جاں نہاں

اے نہاں اندر نہاں اے جاں جاں (۱)

یہ ہے ہمارا روحانی وجود۔ ہوتا یہ ہے کہ جب ہمارا مادی وجود اس کے تقاضے اور ہرے سخی میلانات رُوح پر چھا جاتے ہیں تو مادی وجود کے اندر رُوح دفن ہو کر رہ جاتی ہے۔ آگے الفاظ ہیں ﴿وَقَدْ حَاطَ مِنْ دَشَاسًا ۝۱۵﴾ (الشمس) یعنی نامراد ہوا وہ جس نے اپنی رُوح کو دفن کر دیا۔ یک اور مقام پر غور کیجیے:

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ  
بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ  
كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝۱۷﴾ (الاعراف)

”ہم نے انسانوں اور جنوں میں سے بہت سوں کو پیدا کیا ہے جنہم کا اندھن بننے کے لیے۔ ان کے دل ہیں مگر وہ ان سے غور و فکر نہیں کرتے، ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان

(۱) ”رُوح ہمارے جسم کے اندر پوشیدہ ہے اور وہ (ذاتِ باری تعالیٰ) ہماری رُوح کے اندر پوشیدہ ہے۔ اے وہ جو دو پردوں میں پوشیدہ ہے اے جہن جاں!“

سے دیکھتے نہیں، اُن کے کان ہیں مگر وہ اُن سے سنتے نہیں۔ یہ جانوروں کی مانند ہیں بلکہ اُن سے بھی گئے گزرے یہی لوگ غافل ہیں۔“

یہ تعبیر کا ایک انداز ہے۔ یہاں جبر و قدر کی بحث کو ذہن سے ذرا دور رکھئے! اب اس کی تعبیر کیا ہے؟ یہ جہنم کا ایندھن بننے والے انسان کون ہیں؟ ان کی حقیقت کیا ہے؟ یہ کون سا سنتا ہے جس کی نفی ہو رہی ہے؟ کون سا دیکھتا ہے جس کی نفی ہو رہی ہے؟ کیا ابو جہل اندھا اور بہرا تھا؟ کیا ابولہب اندھا اور بہرا تھا؟ یہ تو بظاہر بڑے سوجھ بوجھ والے اور بھلے چنگے لوگ تھے۔ ابولہب کی تو بڑی بڑی موٹی آنکھیں تھیں، بہت سرخ و سفید رنگت تھی، ہر اعتبار سے ایک خوب رو اور خوبصورت انسان — لیکن قرآن کیوں کہہ رہا ہے کہ یہ اندھے ہیں؟ کون سی ان کی بینائی ہے؟ کون سی سماعت ہے جو معطل ہو چکی ہے؟ وہ کون سا دل ہے جس پر مہر لگ چکی ہے؟ — یہ روح کی حقیقتیں ہیں جن کو بیان کیا جا رہا ہے کہ وہ مر چکی ہیں۔ وہ اب ﴿اَهْوَاتٍ غَيْرِ احْبَابٍ﴾ (الحج: ۲۱) ہیں۔ یہ مُردہ ہیں، زندہ نہیں ہیں۔ ان کے بارے میں فرمایا گیا: ﴿اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی﴾ (النمل: ۸۰) ”اے نبی ﷺ آپ مُردوں کو نہیں سن سکتے!“ اس آیت کا تعلق خواہ مخواہ سماع موتی سے جوڑ دیا گیا ہے۔ یہ ان مُردوں کے بارے میں نہیں کہا جا رہا جو قبروں میں دفن ہو چکے ہیں۔ یہ تو وہ ہیں جو زندہ چلتے پھرتے نظر آ رہے ہیں۔ اس کے بارے میں بڑی پیاری تعبیر اقبال کے مصرعے میں ہے کہ ”روح سے تھا زندگی میں بھی نہی جن کا جسد“۔ ایک Biological Life تو تھی، ایک حیاتِ حیوانی اندر موجود تھی، لیکن وہ رُوحِ ربانی ختم ہو چکی تھی، سلب ہو چکی تھی، یادہ مقبرے یا تعزّیے کے اندر مدفون تھی۔ ان کے بارے میں فرمایا: ﴿اَوْ لَيْسَ كَانَ لِنُعَاْمٍ﴾ ”یہ لوگ چوپایوں کی مانند ہیں“۔ یہ انسان نظر آتے ہیں، حقیقت میں چوپائے ہیں۔ یہ دو ٹانگوں پر چلنے والے انسان کی شکل میں حیوان ہیں۔ اور حیوان بھی کیسے کیسے؟؟

مولانا احمد علی لاہوریؒ اپنا ایک مکاشفہ بیان فرمایا کرتے تھے جسے متعدد حضرات نے ان سے براہِ راست سنا ہے۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ مولانا کہتے تھے کہ میں نوجوانی کے دور میں لاہور کے کشمیری بازار، جو اُس وقت بڑا گنجان آباد علاقہ تھا، چلا گیا۔ اچانک ایک بزرگ درویش مجھے ملے اور انہوں نے کہا میں کسی انسان سے ملنا چاہتا ہوں، تم مجھے کسی انسان کی خبر دے سکتے ہو؟ (انسانم آرزوست!) اس پر مولانا نے کہا کہ آپ کو انسان نظر نہیں آ رہے؟ بھرا بازار ہے، گاہک ہیں، دکاندار ہیں۔ ان بزرگ نے جذب کی کیفیت میں کہا، میاں! مجھے تو

یہاں کوئی انسان نظر نہیں آ رہا۔ ان کا یہ فرمانا تھا کہ بس اچانک مجھے بھی ایسا محسوس ہوا کہ کسی دکان پر کوئی بندہ کسی پر کوئی بھیڑیا بیٹھا ہے ور کہیں کوئی سو رہا چل رہا ہے۔ اصل میں ان کی شخصیتوں کی جو معنوی حقیقت تھی گویا وہ منکشف ہو کر سامنے آ گئی۔ لباس پہنے ہوئے سفید پوش انسان کی حقیقت معنوی چھپی ہوئی ہے۔ اصل شخصیت جو مضمر ہے وہ ایک سو رک شخصیت ہے جس کے اد پر شہوت بری طرح چھائی ہوئی ہے۔ کوئی حریص بندہ کی صورت میں ظاہر ہوا کوئی بھیڑیا ہے جو کانٹے اور چیرنے کے لیے بے تاب ہے۔ یہ انسان کا معاملہ ہے۔ قرآن مجید نے تو پھر بھی نرم الفاظ استعمال کیے ہیں۔ ﴿أُولَٰئِكَ كَانُوا لِنِعْمِ رَبِّكَ هَٰؤُلَاءِ حِقَابًا﴾ ”یہ لوگ چوپایوں کی مانند ہیں بلکہ ان سے بھی گزر رہے ہیں۔“ اس لیے گئے گزر رہے ہیں کہ حیوانوں کو تو پیدا ہی اس سطح پر کیا گیا تھا لہٰذا وہ اس سطح پر ہیں تو ان کے لیے کوئی عار اور شرم کی بات نہیں ہے مگر انسان کا تو معاملہ یہ ہے: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (التین) ”تحقیق ہم نے انسان کو بہترین انداز پر تخلیق کیا۔“ وہ احسن تقویم پر پیدا ہونے والا انسان اس پستی میں مبتلا ہے۔ یہ مضمون قرآن مجید میں بار بار آیا ہے۔ اہم مضامین قرآن مجید میں کم از کم دو جگہ ضرور ملیں گے۔ چنانچہ نوٹ کریں کہ یہی مضمون سورۃ الحج میں بایں الفاظ آیا ہے

﴿أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَكُونُوا لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج)

”کیا وہ لوگ زمین میں گھومے پھرے نہیں کہ ہوتے ان کے دل کہ وہ ان سے سوچے یا ہوتے ان کے کان کہ وہ ان سے سننے؟ پس سمجھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔“

آنکھیں اندھی نہیں ہوا کرتیں دل اندھے ہو جاتے ہیں۔ ابو جہل کی آنکھ اندھی نہیں تھی دل اندھا تھا۔ یہ ہے روحانی وجود کی حقیقت جس کے لیے امام الہند شاہ ولی اللہ دہلوی ”ملکیت“ اور ”بہمیت“ کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں۔ شیخ سعدی کا شعر ہے ۔

آدمی زادہ طرفہ معجون است

از فرشتہ سرشتہ وز حیوان (۱)

(۱) او آدم معجون مرکب ہے اس میں فرشتوں و ان صفات بھی ہیں اور حیوانوں والی بھی

انسان کی شخصیت کے دو رخ ہیں اس میں ملکیت بھی ہے اور بھیمیت بھی ہے۔ اس میں حیوان بھی ہے، فرشتہ بھی۔ لیکن جب وہ حیوان غالب آجاتا ہے اس طور سے کہ فرشتے والی صفت دفن ہو جاتی ہے تو پھر وہ انسان وجود میں آتے ہیں جو غالب اکثریت میں نظر آ رہے ہیں۔ دوسری جانب اس دلدل سے نکلنے کے لیے سورۃ التین میں فرمایا: ﴿إِنَّا الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖٓ أَكْثَرُ جَدًّا ۝١ فَلْيَسِّرْ لَہٗ سُبُلَہٗ ۝٢ وَارْجِعْہٗ إِلَىٰ رَبِّہٖ ۝٣ لَعَلَّہٗ یَرْجِعْ ۝٤﴾ ”سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور عمل الصلیحہ فللہم اجر غیر ممنون“ کے لیے اجر ہے بے حساب۔“

### سلوک قرآنی کے تین مراحل

اگر شعور، ہوش، توجہ اور تنبیہ ہو جائے تو اب تین مراحل ہیں جن سے گزرنا ہوگا۔

(۱) **مجاہدہ مع النفس** سلوک قرآنی کا سب سے پہلا مرحلہ مجاہدہ مع النفس کا ہے۔ ہم یہ جان چکے ہیں کہ اصل شے ہماری باطنی نگہداشت اور ہمارے نفس کی امتداد بالذات ہونے کی کیفیت ہے۔ یہی ہے جو لوگوں کی اس ہلاکت کا باعث ہے کہ وہ زندہ ہوتے ہوئے حقیقت کے اعتبار سے مردہ ہیں اس لیے کہ ان کی باطنی صلاحیت سلب ہو چکی ہے اور وہ اب حیوانوں کا سادہ کھنا دیکھ رہے ہیں اور حیوانوں کا سامنا سن رہے ہیں۔ انسانی دیدن اور انسانی شنیدن انہیں حاصل نہیں۔ اسی لیے اقبال نے کہا ہے۔

دم چھٹ؟ پیام است! شنیدی نہ شنیدی؟

در خاک تو یک جلوۂ عام است! ندیدی؟

دیدن دگر آموز! شنیدن دگر آموز!

اقبال ہی نے کہا تھا۔

بے ذوق تجلی بھی اسی خاک میں پنہاں

غافل تو نرا صاحب ادراک نہیں ہے!

چنانچہ پہلا مرحلہ ہے مجاہدہ مع النفس۔ اس کے لیے تین اصلاحات ذہن میں ٹانگ لیجیے: ۱۔ ضبط نفس ۲۔ تہذیب نفس ۳۔ تزکیہ نفس۔ اس روح کو اگر پروان چڑھانا ہے اگر اس کی ترقی پیش نظر ہے اگر چاہتے ہیں کہ یہ بیدار ہو اسے تقویت پہنچے ہمارے وجود پر غالب آئے تو اس کو اتنا قوی اور توانا کرنا ہوگا کہ یہ نفس پر قابو یافتہ ہو جائے۔ اس کی بہترین مثال ہمارے بزرگ دیتے چلے آئے ہیں کہ جسم در حقیقت مرکب (سواری) ہے جبکہ ہمارا روحانی وجود

ہماری انا یا علامہ اقبال کے فلسفے کے مطابق ہماری خودی راکب ہے یہ گھوڑے کے اوپر سوار ہے اور یہ گھوڑا بہت منہ زور ہے۔ اگر راکب کمزور ہو تو وہ گھوڑے کے رحم و کرم پر ہے وہ جدھر چاہے اسے لے جائے اور جس کھائی میں چاہے بیٹھ دے۔ لیکن اگر راکب (سوار) تقویت پا گیا ہے مضبوط ہے تو انا ہے جما بیٹھا ہے تو پھر گھوڑا اس کے لیے سرمایہ (asset) ہے۔ وہ اسے استعمال کرے گا خیرات و حسنت اسی کے ذریعے سے کمائے گا اسی کے ذریعہ اکتساب اعمال کرے گا اور یہی استعداد ہے جو اس کے بروئے کار آئے گی۔ یہ اُس گھوڑے کی مانند ہے جس پر آپ سوار ہو کر منزل مقصود کی طرف چلے جا رہے ہیں بشرطیکہ اس پر آپ کا کنٹرول ہو۔ اور اگر صورت برعکس ہو جائے اور گھوڑا آپ پر قابو پالے چونکہ آپ کمزور ہیں تو پھر آپ کا جو شہر ہو گا وہ سب کو معلوم ہے۔ یہ ضبط نفس تہذیب نفس اور تزکیہ نفس اسی لیے ہیں کہ روح کا جسم پر کنٹرول رہے۔ قرآن حکیم میں آتا ہے:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ الْهَوَىٰ ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٣٩﴾﴾ (النزعت)

”اور جو کوئی ڈرتا رہا اپنے رب کے حضور کھڑے ہونے سے اور روکتا رہا اپنے نفس کو خواہشات سے تو جنت ہی اُس کا ٹھکانہ ہے۔“

اور حدیث رسول ﷺ میں وضاحت ہے کہ:

((الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ))<sup>(۱)</sup>

”اے اہل ہوشمند اور باشعور وہ لوگ ہیں جو اپنے نفس کو قابو میں رکھیں۔ (اسے اپنا محکوم اور مطیع بنائیں) و عمل کریں موت کے بعد والی زندگی کے لیے۔“

اس حوالے سے عبادات کی پابندی بہت ضروری ہے۔ پہلی عبادت نماز ہے جو اسلام کا رکن ہے اور ایمان کی تجدید و تیاری کا اور رغبت سے بچانے کا بہترین ذریعہ ہے۔ پانچ وقت ماحول سے نکل کر عہد کو تازہ کرو۔ اپنے پروردگار کے حضور سجدے میں گرو لو جہیں تازہ کرو اپنا عہد بندگی استوار کرو۔ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ”ہم تیری ہی بندگی کرتے ہیں اور در کریں گے اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں اور مانگیں گے۔“

(۱) جمع الترمذی، کتاب صفة القيامة والرفاق والمورع، ص ۱۰۰، مجاہد فی صفة الواسی

تزکیہ نفس کے حوالے سے دوسری اہم عبادت روزہ کی ہے جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ باقی تمام نیکیوں کا بدلہ تو دس سے ستر گنا تک ملے گا، لیکن ((الصَّوْمُ لِيْ وَآنَا اَجْزٰی بِهٖ))<sup>(۱)</sup> ”روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا“۔ عبادات میں اس کی امتیازی شان یہ ہے کہ یہ نفس کو لگام دینے کا سب سے موثر ذریعہ ہے۔ یہ ضبط نفس اور تہذیب نفس کا بہترین طریقہ ہے۔ اسی لیے فرمایا گیا: ((الصَّوْمُ جُنَّةٌ)) ”روزہ ڈھال ہے“۔ نفس کے حیلوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا ہے تو روزے کی ڈھال اپنے ہاتھ میں لو۔

مزید برآں تزکیہ نفس کے لیے موثر ترین شے انفاق مال ہے۔ میں اس بارے میں اپنا احساس آپ کے سامنے لانا چاہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص دوسری عبادات کے ڈھیر کے ڈھیر لگا دے لیکن بخل اس کے اندر رہ گیا، مال کی محبت رہ گئی تو یہ بات قرآن و سنت کے واضح نصوص سے معلوم ہوتی ہے کہ تزکیہ نہیں ہوا۔ محض دھوکا اور فریب ہے جسے تزکیہ سمجھا جا رہا ہے۔ کسی کو مشکل میں دیکھ کر اگر دل سے مدد کرنے کا جذبہ نہیں ابھرتا تو ابھی تزکیہ نفس کی منزل بہت دور ہے۔ چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ((مَنْ يُعْزِمُ الزُّفْقَ يُعْزِمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ))<sup>(۲)</sup> ”جو شخص دل کی نرمی سے محروم کر دیا گیا وہ کل کے خیر سے محروم کر دیا گیا“۔ اس لیے کہ نفس کی اصل بیماری ”حب دنیا“ اور اس کی علامت ”حب مال“ ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ﴿وَالْعَاَمَنُ يَخْلُجْ وَيَسْتَفْخِیْ ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنٰی ۝ فَسُیِّرْهُ لِنُفْسِیْ ۝﴾ (الین) ”اور جس نے نکل کیا اور بے پروا رہا، اور جھوٹ جانا اور جھٹلایا، نیکی کو سواُس کو ہم سچ سچ پہنچا دیں گے سختی میں“۔ قرآن نے یونہی نہیں کہہ دیا ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَیْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِیْمٌ ۝﴾ (آل عمران) ”تم نیکی کی حقیقت کو اُس وقت تک نہیں پہنچ سکتے جب تک خرچ نہ کرو اُس میں سے جسے محبوب رکھتے ہو، اور جو کچھ تم خرچ کرتے ہو اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے جاننے والا ہے“۔ علاوہ ازیں آیت البرّ میں فرمایا گیا

﴿وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتٰبِ وَالنَّبِیْنَ ؕ وَاتٰی الْمَالَ عَلٰی حُبِّهِ ذَوٰی الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسْكِیْنَ وَاٰتٰی السَّبِیْلَ ؕ

(۱) صحیح البخاری - وصحیح مسلم - وجامع الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء فی

فصل الصوم۔

(۲) سر اسی داؤد، کتاب الادب، باب فی الرفق۔

وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ  
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالصَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ  
أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٢٥﴾ (البقرة)

”بلکہ اصل نیکی اُس کی ہے جو ایمان لایا اللہ پر، یوم آخر پر، فرشتوں پر، کتابوں پر اور انبیاء پر۔ اور دیا اُس نے مال اس کی محبت کے علی الرغم رشتے داروں کو، یتیموں کو محتاجوں کو، مسافروں کو، سالوں کو اور گردنوں کے چھڑانے میں۔ اور قائم کی اس نے نماز اور ادا کی زکوٰۃ۔ اور پورا کرنے والے اپنے عہد کے جبکہ کوئی باہم معاہدہ کر لیں۔ ورنہ بالخصوص صبر کرنے والے فقر و فاقہ میں، تکایف و مصائب پر اور جنگ کے وقت۔ یہی ہیں وہ لوگ کہ جو واقعی راست باز ہیں اور یہی ہیں وہ لوگ جو حقیقت پر مبنی ہیں۔“

یہاں نماز اور زکوٰۃ کو علیحدہ اور ایٹائے مال کو علیحدہ ذکر کیا گیا۔ ”خرچ کرو اللہ کی راہ میں!“ یہ ہے اصل میں تزکیہ نفس کا موثر ترین ذریعہ اور اگر خدا نخواستہ اس سے صرف نظر کیا گیا تو مطلوب حاصل نہیں ہوگا۔ ہر عبادت کی اپنی تاثیر ہے۔ ان عبادات میں اپنی اپنی نورانیت ہے ہر ایک کی اپنی افادیت ہے۔ لہذا اگر ایٹائے مال کو By pass کر دیا گیا، اگر حب مال کی کیفیت جوں کی توں رہی، اگر بخل باقی رہا، ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ﴾ ﴿٢٦﴾ (الہمزہ) ”جس نے سمیٹا مال اور گن گن کر رکھا“ کی کیفیت برقرار رہی تو یہ وہ bottle neck ہے جو انسانی شخصیت کے ارتقاء میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ اس رکاوٹ کو قرآن مشکل گھائی سے تعبیر کرتا ہے۔

﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿٢٧﴾ فَكُ رَقَبَةً ﴿٢٨﴾ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿٢٩﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿٣٠﴾ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿٣١﴾ (البلد)

”پھر بھی وہ اس گھائی کو عبور نہ کر سکا“ اور تمہیں کیا پتا کہ وہ گھائی کیا ہے۔ کسی کی گردن چھڑا دینا یا پھر کسی بھوک والے دن میں کھانا کھلا دینا، کسی رشتہ دار یتیم کو یا کسی مسکین کو جو مٹی میں زل رہا ہو۔“

اگر یہ کام نہیں کر سکتے تو دوسری عبادات کے ڈھیر کے ڈھیر بھی تلافی نہیں کر سکتے۔ ہر عبادت کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے۔ جیسے آپ کو معلوم ہے، نمازیں آپ لاکھوں کروڑوں پڑھ لیں، فرض روزے کا قائم مقام کوئی نماز نہیں بن سکتی۔ اسی طرح نماز اور روزہ آپ کتنا ہی کر لیں زکوٰۃ کے وہ قائم مقام نہیں بن سکتے۔ زکوٰۃ فرض ہے اور زکوٰۃ ہی دی جائے گی تو فرض ادا ہوگا۔ ہر شے کا



انہا مقام ہے۔ جہاں تک نماز کا تعلق ہے وہ اصل میں تجدید ایمان کا موثر ترین ذریعہ ہے ذکر اور یاد دہانی ہے۔ اس کے بعد روزہ نفس کے تقاضوں کو لگام دینے کا سب سے موثر ذریعہ ہے۔ ساتھ ہی نفس کا سب سے بڑا ذلیلہ مال کی محبت ہے اور اس کا علاج ”انفاق فی سبیل اللہ“ ہے۔ یہ ہے وہ جامع پروگرام جس سے یہ مجاہدہ مع النفس ہوگا۔ اس سے آپ نفس کے منہ زور گھوڑے کو لگام دیں گے۔ اس سے گویا آپ کا پہلا مرحلہ طے ہو گیا۔

(۲) **حُبِّ رَّبِّ**: دوسرا مرحلہ ”حُبِّ رَّبِّ“ یعنی پروردگار کی محبت ہے۔ جب آپ نے اپنے نفس امارہ کو لگام دے دی اس کے جو زائل ہیں ان سے اپنے آپ کو محفوظ کر لیا تو اب آپ کے روحانی وجود کو جو ریلیف (relief) میسر آیا ہے وہ اپنے رب کی جانب متوجہ ہوگا۔ چنانچہ غور کیجیے سورۃ البقرۃ کے تیسویں رکوع میں احکام صوم والی آیات کے فوراً بعد یہ آیت آرہی ہے:

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۚ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۚ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿۷۸﴾﴾

”اور جب میرے بندے آپ سے میرے بارے میں پوچھیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تو قریب ہی ہوں۔ جب کوئی پکارنے والا مجھے پکارتا ہے میں اُس کی پکار کو سنتا ہوں تو چاہیے کہ وہ میرا کہا مانیں اور مجھ پر ایمان رکھیں تاکہ وہ راہِ راست پر آجائیں۔“

اب یہ روح کو ریلیف ملا ہے نفس کا بوجھ اس پر سے کم ہوا ہے وہ دباؤ جس کے نیچے وہ سسک رہی تھی اس سے رستگاری ملی ہے تو وہ اپنے رب کی طرف متوجہ ہوگی۔ اب وہ جذبہ جو اس کے اندر متواتر (inherent) موجود ہے وہ بروئے کار آئے گا۔ یعنی مع ”اپنے مرکز کی طرف مائل پرواز تھا حسن“ اور جو کہا گیا ہے ”كُلُّ شَيْءٍ يَرْجِعُ إِلَىٰ أَصْلِهِ“ (ہر شے اپنے اصل کی طرف لوٹتی ہے)۔ اس روح کا اصل تعلق ذاتِ باری تعالیٰ کے ساتھ ہے <sup>(۱)</sup>۔ اس کے اندر

(۱) اس موضوع پر محترم ڈاکٹر صاحب علامہ اقبال کی یہ باغی بنایا کرتے تھے

مرا دل سوخت بر تنہائی او	”میرا دل جلا ہے اُس کی تنہائی پر
کنم سامانِ بزمِ آرائی او	اُس کی بزمِ آرائی کے لیے سامان کر رہا ہوں
مثالِ دانہ می کارم خودی را	بج کی طرح خودی کو پال رہا ہوں
برائے او مہدایم خودی را	اُس کے لیے خودی کی تمہائی کر رہا ہوں۔“

اور Plotinus کا قول ہے ”Flight of alone to the alone“۔

تفصیل کے لیے دیکھئے محترم ڈاکٹر صاحب کی سورۃ الحمد کی تفسیر پر مبنی کتاب ”آئۃ السموات“ (مرتب)

ایک شوقی لقاء بھی ہے، ایک محبت کا جذبہ بھی ہے، لیکن نفس کے تقاضوں کے تحت دبا ہوا ہے جو اب تک ظاہر نہیں ہوا اب وہ ابھر کر سامنے آئے گا۔ اس کو قرآن مجید کہتا ہے: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ (البقرة: ۱۶۵) ”اور اہل ایمان اللہ کی محبت میں سب سے بڑھ کر ہیں۔“

واضح رہے کہ قرآن مجید میں جہاں بھی اللہ کی محبت کا ذکر آئے تو سمجھ لیجئے کہ اس کے اندر رسول ﷺ کی محبت کا ذکر بھی موجود ہے۔ یہ وہاں مضمر ہے اس کو ظاہر کیا جائے یا نہ کیا جائے۔ دو اعتبارات سے اللہ اور اس کا رسول ﷺ ایک وحدت بن جاتے ہیں۔ اطاعت کے اعتبار سے اور محبت کے اعتبار سے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران)

”کہہ دیجئے اطاعت کرو اللہ کی اور رسول (ﷺ) کی، پس اگر تم روگردانی کرو گے تو اللہ ایسے کافروں کو پسند نہیں کرتا۔“

جبکہ سورۃ التوبہ میں ارشاد ہوتا ہے:

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ بَدِ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (آل عمران)

”کہہ دیجئے (اے نبی ﷺ) اگر تمہارے باپ اور بیٹے اور بھائی اور بیویاں اور خاندان اور وہ مال جو تم نے بڑی محنت سے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں تمہیں منہ سے کاغذ شہر رہتا ہے اور وہ گھر جو تمہیں بڑے پسند ہیں تم کو زیادہ محبوب ہیں اللہ سے، اُس کے رسول سے اور اُس کے راستے میں جہاد کرنے سے تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا فیصلہ لے آئے اور اللہ ہدایت نہیں دیتا نافرمانوں کو۔“

معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے شدید ترین محبت اور اللہ سے ملاقات کا شوق و اشتیاق مطالبات دین میں سے ہے۔ اس کے لیے نبی اکرم ﷺ کے انتقال کے وقت کی کیفیت ذہن میں رکھئے۔ آپ کو معلوم ہے انبیاء و رسل کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اختیار ملتا ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ نے اپنے انتقال سے متصل قبل فرمایا:

((كُنْ بِقَبْضِ رَبِّي قَطًّا حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيِّرْ))<sup>(۱)</sup>

”کوئی بغیر اُس وقت تک وفات نہیں پاتا جب تک بہشت میں اپنا ٹھکانا نہیں دیکھ لیتا“ پھر اس کو اختیار دیا جاتا ہے (اگر چاہے تو دنیا میں مزید رہے یا مراجعت اختیار کرے۔)“

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اس پر رو پڑے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم حیران ہو گئے تھے کہ کیا معاملہ ہے؟ دراصل بندہ مومن کے لیے یہ ایک بڑی لطیف حقیقت ہے کہ وہ اس دنیا کی زندگی میں رہنے پر کبھی راضی نہیں ہوتا۔ یہ ”مُسْجِنُ الْمُؤْمِنِ“ ہے۔ یہ اس کے لیے liability ہے۔ یہ ایسے ہے جیسے کسی CSP آفیسر کو بلوچستان کے دور دراز کونے میں کہیں پر لگا دیا جائے۔ چلا تو وہ جائے گا کہ ملازمت کا تقاضا ہے مگر مستقلاً رہنے پر راضی نہیں ہوگا۔ دنیا میں رہنا اللہ کے حکم سے ہے۔ یہ ہمارے لیے place of duty ہے۔ جب تک بھی اللہ ہمیں یہاں رکھے یہاں رہنے پر راضی رہنا ہے، مگر یہاں زندگی کی طوالت کی آرزو یا تمنا نہیں ہونی چاہیے۔ قرآن میں یہودیوں کا وصف بیان ہوا ہے: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (البقرہ ۹۶) ”اُن میں سے ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ کاش اُسے ہزار سال کی عمر دے دی جائے“۔ اس کے برعکس بندہ مومن کی شان تو وہ ہے جو اقبال نے بیان کی کہ۔

نشانِ مردِ مومن با تو گویم

چوں مرگِ آید تبسم بر لبِ اوست<sup>(۲)</sup>

آخری کلمات جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ مبارک سے ادا ہوئے وہ یہ تھے: ((اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى))<sup>(۳)</sup> ”اے اللہ! اے بلند ترین رفیق!“

گویا جو وقت بھی یہاں گزرا ہے وہ ایک فرضِ منصبی کی ادائیگی کے لیے تھا۔ ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جو روحانی اور قلبی تعلق ذاتِ باری تعالیٰ کے ساتھ تھا ہمارے لیے تو وہ تصور سے ماورا ہے۔ لیکن دنیا میں رہتے ہوئے کوئی لطیف حجاب تو تھا، کوئی پردہ تو تھا نا۔ وہ بھی اتنا شاق گزر رہا ہے! یہ ہے محبت، یہ ہے شوقِ لقاء! اللہ سے ملاقات، اس کے حضورِ حاضری کا شوق

(۱) صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب دعاءِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) ”مردِ مومن کی نشانی میں تمہیں بتاؤں؟۔ جب موت آتی ہے تو اُس کے ہونٹوں پر مسکراہٹ ہوتی ہے۔“

(۳) صحیح البخاری، کتاب الدعوات، باب دعاءِ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى۔

داشتیاق۔ اگر یہ نہیں ہے تو ایمان کی اصل لذت اور روح کی حیاتِ باطنی کا ابھی کوئی احساس تک نہیں ہے۔ ان روحانی کیفیات کا تو مزہ ابھی چکھا ہی نہیں اُس شخص نے جس میں یہ محبت خداوندی ایک زندہ حقیقت قرار نہیں پائی۔ یہ حرارت اگر اس کے باطن کے اندر نہیں ہے تو وہ باطنی کیفیات سے عاری ہے۔

لا الہ الا اللہ کا مفہوم: صوفیاء کرام نے ”لا الہ الا اللہ“ کا جو مفہوم بیان کیا ہے صد فیصد درست ہے۔ توحید کی ایک سطح وہ ہے جس پر عوام ہوتے ہیں وہ اس سے اُپر نہیں جاسکتے۔ ان کے لیے ”لا الہ الا اللہ“ کا مفہوم یہ ہے کہ ”لا معبود الا اللہ... لا رازق الا اللہ...“ یعنی کوئی معبود نہیں، کوئی رازق نہیں، کوئی مشکل کشا نہیں، کوئی حاجت روا نہیں سوائے اللہ کے۔ یہ توحید کا پہلا درجہ ہے۔ لیکن اس سے اگلی منزل جہاں سے روح کی حیاتِ باطنی کا آغاز ہوتا ہے وہ ہے ”لا محبوب الا اللہ... لا مطلوب الا اللہ... لا مقصود الا اللہ...“ یعنی مقصود، مطلوب اور محبوب حقیقی کے درجے میں اللہ کے سوا کوئی نہ رہے۔ کوئی بھی اس مقام پر موجود ہے تو یہ شرک کی ایک قسم ہے۔ اگر کوئی بھی محبت اس محبت کے برابر براہِ جان ہوگئی تو یہی تو ہے جو اقبال نے کہا ہے۔

بڑوں سے تجھ کو اُمیدیں خدا سے نو میدی  
مجھے بتا تو سہی اور کافری کیا ہے؟

یہ ہیں درجہ احسان کے ثمرات۔ یہی وہ ثمرات ہیں جن کو ہمارے دین کی اصطلاح میں ”دلالتِ باہمی“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ اللہ اور اُس کے بندے کی باہمی دوستی ہے۔ اللہ بھی ولی ہے اہل ایمان کا ”از روئے الفاظ قرآنی: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (البقرة: ۲۵۷) ”اللہ دوست ہے اہل ایمان کا نکال رہا ہے انہیں اندھیروں سے روشنی کی طرف“۔ اور یہ جو واقعی حقیقی ایمان رکھنے والے ہیں جن کے قلوب میں اور جن کی شخصیتوں میں ایمان رچ بس گیا ہے تو وہ اللہ کے دوست ہیں۔ ﴿إِنَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (یونس) ”آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ کے دوستوں کو نہ کوئی خوف لاحق ہوتا ہے نہ حزن۔ وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے تقویٰ اختیار کیا“۔ انہیں خوف و حزن اس لیے نہیں ہے کہ وہ راضی برضائے رب ہیں ع ”ہر چہ ساقی مارِ بخت عین الطاف است“ (جو کچھ میرے ساقی نے

میرے پیالے میں ڈال دیا وہی عین لطف و کرم ہے۔) وہ اس کشکش اور پیچ و تاب میں مبتلا نہیں ہوتے کہ یوں ہونا چاہیے تھا، یوں کیوں ہو گیا؟ یہ کس نے کر دیا اور یہ مجھ پر کس نے ظلم ڈھادیا؟ بلکہ ”ماشاء اللہ کان رما لم یسألم یکن“ (جو اللہ نے چاہا وہ ہو گیا اور جو نہ چاہا وہ نہیں ہوا۔) حدیث میں آیا ہے کہ تمام انسان مل کر اگر تمہیں کوئی نفع پہنچانا چاہیں تو نہیں پہنچا سکتے جب تک کہ اللہ کا اذن نہ ہو اور تمام انسان مل کر تمہیں کوئی نقصان پہنچانا چاہیں تو نہیں پہنچا سکتے جب تک کہ اللہ کا اذن نہ ہو۔ تو کس کا خوف، کس سے امید، کس کا ڈر کس بات کا حزن؟ جو ہوا اللہ کا فیصلہ اسی میں تھا۔

بروں کشید ز پچاک ہست و بود مرا

چہ عقدہ ہا کہ مقام رضا کشود مرا<sup>(۱)</sup>

یہ مقام رضا ہے۔ یعنی دوست کی رضا پر راضی رہنا ہے، جو اُس کا فیصلہ ہو قائل قبول ہے۔ اپنے فرائض کی ادائیگی کے لیے تن من دھن لگا دینا پنی جگہ ضروری ہے، لیکن اس میں بھی توکل صرف اللہ پر ہو کہ ہمارے کیے کچھ نہیں ہوگا، محنت کرنا ہماری ذمہ داری ہے، نتیجہ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ علاج کرنا سنت ہے، کریں گے، لیکن شفاء دوا میں نہیں اللہ کے اذن میں ہے۔ ہماری بھوک غذا سے نہیں مٹتی، اللہ کے اذن سے مٹی ہے۔ ییاس پانی سے نہیں بجھتی، اللہ کے حکم سے بجھتی ہے۔ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے اس کیفیت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے: ”لَا فَاعِلَ فِي الْحَقِيقَةِ وَلَا مُؤَيَّرَ إِلَّا اللَّهُ“ (اللہ کے سوا کوئی فاعل حقیقی، کوئی مؤثر حقیقی نہیں۔) تو یہ حقیقت جان لیں چاہیے کہ ہر فعل کے اندر دو اجزاء (components) ہیں۔ انسان ”کاسب اعمال“ ہے، جبکہ ”خالق اعمال“ اللہ ہے۔ چنانچہ انسان کے لیے ہر فعل پر اپنی نیت کے اعتبار سے اجر و ثواب یا عذاب و سزا ہے۔ لیکن ہوگا وہی جس میں اذن رب ہوگا۔

اسی طرح ”باہمی مذاکرہ“ ہے، تم اللہ کو یاد رکھو، اللہ تمہیں یاد رکھے گا ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ اذْكُرْكُمْ ﴿القرۃ: ۱۵۲﴾ ”تم مجھے یاد رکھو میں تمہیں یاد رکھوں گا“۔ حدیث قدسی ہے کہ میرا بندہ اگر مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے اپنے جی میں یاد کرتا ہوں۔ میرا بندہ اگر مجھے محفل میں یاد کرتا ہے تو میں اُس کا اس سے اعلیٰ محفل میں ذکر کرتا ہوں یعنی ملائکہ مقربین کی

(۱) ہست و بود کی الجھنوں سے مجھے باہر نکال دیا کتنے ہی عقدے تھے جو مقام رضا کے حاصل ہو جانے سے حل ہو گئے۔

مخل میں۔ میرا بندہ میری طرف چل کر آتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑ کر آتا ہوں۔ میرا بندہ میری طرف بالشت بھر آتا ہے تو میں اس کی طرف ہاتھ بھر آتا ہوں۔ یہ ہے باہمی تعلق۔ اسی طرح نصرت باہمی کا معاملہ ہے: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ (محمد: ۷) ”اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو اللہ تمہاری مدد کرے گا“۔ تم اس کے دین کا جھنڈا تھا سو اقامت دین کی جدوجہد میں تن من دھن لگاؤ اللہ تمہاری مدد کرے گا۔ تو یہ ہے درحقیقت محبت باہمی اور ولایت باہمی کا ایک ایسا تعلق جو ایمان کا لب لباب اور حاصل ہے۔ ایمان جب اس درجے کو پہنچ جائے کہ آپ کے احساسات میں آپ کے نقطہ نظر میں آپ کی باطنی کیفیات میں یہ تبدیلی واقع ہو جائے تو یہ ہے ایمان کا حاصل!

### نصب العین

اسی بات کو ایک بہت عظیم مضبوط اور مدلل فلسفے کی حیثیت سے ڈاکٹر رفیع الدین مرحوم نے اپنی کتاب ”Manifesto of Islam“ میں پیش کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔ ڈاکٹر رفیع الدین مرحوم نے علامہ اقبال کے فلسفہ خودی کی قرآن کی نصوص کی روشنی میں تشریح و توضیح کی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ انسان کے اندر سب سے بڑا جذبہ محبت کا جذبہ ہے۔ وہ کسی شے سے کسی ہستی سے یا کسی نظریے اور خیال سے محبت کرتا ہے اور اس کے لیے بھوکا رہتا گوارا کرتا ہے۔ اس کی جبلت میں تو یہ ہے کہ وہ اپنے پیٹ کو بھرے اپنی ذات کی بقاء (preservation of the self) کے تقاضے پورے کرے۔ لیکن اگر مقصد زندگی کی لگن چھا جائے تو انسان فاقے برداشت کرتا ہے۔ یہ جذبہ کسی بھی مقصد کے لیے بروئے کار آسکتا ہے وطن کے لیے قوم کے لیے کسی نظریے کے لیے جیسے ماضی میں کیونزم وغیرہ کے لیے استعمال ہوا ہے۔

حیوانی جبلت (animal instinct) تو یہ ہے کہ اپنی جان کو بچایا جائے لیکن انسان کو ہم دیکھتے ہیں کہ کسی محبوب شے کے لیے جان قربان کر دیا کرتا ہے۔ اس کی کئی مثالیں موجود ہیں جیسے جاپانیوں نے جنگ عظیم میں کیا کہ چھاتہ بردار بم باندھ کر ہوائی جہاز سے کودے اور بحری جہاز کی جہنی میں اتر گئے۔ انہیں معلوم ہے کہ خود ان کے پر فچے اڑ جانے ہیں مگر ان پر وطن کی محبت چھائی ہوئی ہے۔ انسان کا کوئی نہ کوئی مطلوب ہو کوئی آدرش ہو کوئی نصب العین ہو

(۱) اس کا ترجمہ ڈاکٹر البصائر احمد صاحب نے ”منشور اسلام“ کے نام سے کیا ہے جو ”حکمت قرآن“

میں بالاقساط شائع ہوتا رہا ہے اور اب کتابی صورت میں دستیاب ہے۔ (مرتب)

کوئی آئیڈیل ہو، کوئی اس کا محبوب ہو، کوئی اس کا مقصود ہو، اس کے لیے وہ محنت کرے، ایثار کرے، اس کے لیے وہ بھوکا رہے، اس کے لیے وہ راتوں کو جاگے، اس کے لیے وہ جان کا رسک لے، جان قربان کر دے، اس کے لیے وہ پھانسی کے پھندے کو چوم کر گلے میں ڈالے، یہ انسان کا بلند ترین اور سب سے زیادہ قوی جذبہ ہے۔ یہ جذبہ اصل میں اللہ کی محبت کے لیے پیدا کیا گیا ہے، لیکن فکری پستی کی وجہ سے انسان معرفتِ رب تک نہیں پہنچ پاتا۔ تو جیسے شدید بھوک میں آپ کسی گھنیا غذا کو بھی قبول کر لیں گے جسے عام حالات میں دیکھنا بھی پسند نہیں کرتے، آپ اس کو اضطراب کی حالت میں کھالیں گے، اسی طرح جب انسان کی نگاہ اُس بلند ترین مطلوب و مقصود تک اُس highest ideal تک اُس اصل محبوب حقیقی تک نہیں پہنچ سکتی تو وہ کسی اور شے کو اُس کی جگہ رکھ کر اس سے وہی محبت کرنے لگتا ہے جو دراصل اللہ سے ہونی چاہیے۔ اس لیے کہ اندر کے جذبہ کو تسکین (satisfaction) دے گا رہے۔ اُسے تو کوئی نہ کوئی محبوب چاہیے۔ اگر خدا تک نہیں پہنچے گا تو کسی اور شے کو پوجے گا، وطن کو پوجے گا، قوم کو پوجے گا، اپنے ہی نفس کو پوجے گا، اپنے ہی ”حرمِ ذات“ کے گرد طوف کرتا رہے گا۔

می تراشد فکر ما ہر دم خداوندے دگر

رُست از یک بندتا افتاد در بندے دگر<sup>(۱)</sup>

اور۔

اک تصور کے حسن مبہم پر ساری ہستی لٹائی جاتی ہے

زندگی ترکِ آرزو کے بعد کیسے سانسوں میں ڈھالی جاتی ہے!

اگر وہ آرزو نہیں رہی، وہ امنگ نہیں رہی، کوئی نصب العین نہیں، کوئی آدرش نہیں، کوئی مطلوب و مقصود نہیں تو پھر یہ انسان محض ایک ”human vegetable“ ہے۔ یہ اصطلاح (human vegetable) آج کل بہت استعمال ہوتی ہے۔ یعنی وہ لوگ جو طبعی طور پر سرچکے ہوں لیکن ان کو مشینوں سے زندہ رکھا گیا ہو کہ دل بھی چل رہا ہے، خون بھی گردش میں ہے اور گردوں کے لیے بھی مشین کام کر رہی ہے، وغیرہ۔ یہ لوگ سالہا سال تک اسی طرح پڑے رہتے ہیں۔

الغرض یہ ہے وہ فلسفہ جو قرآن مجید میں سورۃ الحج کے آخری رکوع میں بایں الفاظ آیا ہے: ﴿ضَعُفَ الطَّلِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾<sup>(۲)</sup> ”بہت ہی کمزور ہے طالب بھی اور مطلوب بھی!“ طالب و مطلوب کا ایک باہمی تعلق (relation) ہوتا ہے۔ انسان کسی بلند شے کو مطلوب (۱) ہر فکر ہر دم نیا خدا تراشتا رہتا ہے۔ ایک الجھن سے نکلتا ہے تو دوسری الجھن کا شکار ہو جاتا ہے۔

و مقصود بنانا ہے تو اس کی اپنی شخصیت بھی بلند ہوتی ہے، لیکن جب اس کی نگاہ پستی پر انک جاتی ہے تو پھر اس کی اپنی شخصیت بھی انتہائی پست رہ جاتی ہے۔ بلند آئیڈیل ہوگا تو اس کی شخصیت کو رُفَع حاصل ہوگا۔ میں اس کی مثال دیا کرتا ہوں کہ اگر آپ کو ایک اونچی دیوار پر چڑھنا ہے، کُند آپ کے پاس ہے تو آپ کو اپنے زور بازو کے ذریعے پہلے کُند کو اونچا پھینکنا ہوگا۔ جتنی اونچی کُند انک جائے گی، اتنا ہی اونچا آپ جا سکیں گے۔ جتنا آپ کا آئیڈیل بلند ہوگا، اتنی ہی آپ کی شخصیت میں بلندی ہوگی۔ قرآن مجید میں جہاں فرمایا گیا کہ اہل ایمان کی شان تو یہ ہے کہ شدید ترین محبت اللہ سے کرتے ہیں، وہاں انسان کی مجبوری اور پستی کے اندر رجلا ہونے کا ذکر بھی کیا گیا ہے:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ (البقرة: ۱۶۵)

”انسانوں میں ایسے بھی ہیں جو اللہ کے سوا کسی اور کو مد مقابل بنا لیتے ہیں، پھر اس سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسی اللہ سے کرنی چاہیے، اور وہ لوگ جو اہل ایمان ہیں وہ شدید ترین ہیں اللہ کی محبت میں۔“

محبوبِ حقیقی اللہ کو ہونا چاہیے تھا، لیکن وہاں تک رسائی نہیں ہوئی تو اس مقام پر کسی اور کو رکھ کر اس کو پوجنا شروع کر دیا، اس سے محبت شروع کر دی۔ یہ انسان کا فطری تقاضا ہے، جس کو وہ ہر صورت پورا کرتا ہے، کسی نہ کسی شے کو اپنا مطلوب و مقصود بنا کر۔ اقبالؒ نے کیا خوب کہا ہے: ”یہ زداں بہ کُند آدرائے ہمتِ مردانہ“ (کُند کی تشبیہ میں نے ہمیں سے لی ہے۔) تمہاری کُند نیچے نہ کہیں انک کر رہ جائے، اپنی کُند آرزو اپنی کُند طلب کو اتنا اونچا پھینکو کہ وہ ذاتِ باری تعالیٰ تک تمہیں پہنچا سکے۔ ”منزلِ ماکبریا است!“ ہر اِ مطلوب و مقصود ذاتِ باری تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں۔

ایک غلطی کی اصلاح: یہاں ایک چھوٹا سا نکتہ مزید واضح کر دوں۔ بعض دینی جماعتوں کے ہاں لفظ ”نصب العین“ غلط طور پر استعمال ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ اقامتِ دین کی جدوجہد ہے اللہ کے دین کی سر بلندی کی کوشش ہمارا نصب العین نہیں ہے۔ دراصل نصب العین صرف اور صرف اللہ اور اس کی رضا ہے۔ البتہ اللہ نے جو حکم دیا ہے اس کو بجالانا ہے۔ نماز پڑھنا فرض ہے، پڑھنی ہے۔ روزہ رکھنا فرض ہے، اس کو رکھنا ہے۔ روزہ نصب العین نہیں ہے، نصب العین



اللہ کی رضا ہے۔ سوائے اللہ کی رضا کے کسی شے کو نصب العین کے درجے میں لانا درست نہیں۔ اگر کسی درجے میں لانا بھی چاہیں تو ”فلاحِ اُخرویٰ“ کا لفظ استعمال کر لیں۔ لیکن کسی شے کو فرائض کی فہرست میں سے بلند کر کے نصب العین بنادینا فکری غلطی ہے اور پھر اس فکر کے نتائج بہت دور رس نکلتے ہیں۔ اقامتِ دین کی جدوجہد فرض ہے اس کی کوشش ہمارے ذمہ ہے تمام شرائط و لوازم کے ساتھ، لیکن اقامتِ دین ہمارا نصب العین نہیں ہے۔ یہ من جملہ دوسرے فرائضِ دینیہ کے ایک اہم ذمہ داری ہے۔

**(۳) تقرب الی اللہ** اس سلوکِ قرآنی کا تیسرا مرحلہ تقرب الی اللہ ہے۔ یہ تقرب الی اللہ کوئی زمانی یا مکانی سفر نہیں ہے۔ صرف یہی ہے کہ جو جابات طاری ہیں وہ اٹھتے چلے جائیں اور قربِ معنوی اللہ سے حاصل ہو جائے۔ یہ فاصلہ زمین پر طے نہیں کرنا ہے یا خلا میں کروڑوں میل جا کر اللہ سے قرب حاصل کرنا اس کا مفہوم نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ انسان کا اللہ کے ساتھ ربطِ معنوی مزید پختہ اور گہرا ہو جائے۔

### تقرب الی اللہ کے دور استے

اب اس کے دور استے ہیں۔ ایک راستہ دنیا میں یہ رہا ہے کہ مجاہدہ مع انفس ہی کے اندر شدید غلو کیا جائے۔ اس کے ذریعہ انسان ضبطِ نفس (self control) تک نہیں بلکہ نفس کشی (self annihilation) تک پہنچ جاتا ہے۔ اسے رہبانیت کہتے ہیں جس میں تجرد کی زندگی ہے جس میں دنیا سے انقطاع ہے جس میں ترکِ دنیا ہے۔ اس میں ذکر کی انتہائی کثرت کے ساتھ مسلسل روزے اور شدید سے شدید تپ چلے ہیں۔ کئی کئی دن کے روزے چل رہے ہیں۔ روزہ نہ بھی ہو تو پابندی ہے کہ نہ کچھ کھانا ہے اور نہ کچھ پینا ہے۔ یہ دنیا کی تاریخ میں ایک بڑا حویل باب ہے جو آپ کو ہر دور میں ہر جگہ روحانیت کے نام پر نظر آجائے گا جس کا جامع عنوان ہے ”رہبانیت“۔ جان لیجیے یہ راستہ اسلام کا نہیں ہے۔ بد قسمتی سے ہمارے ہاں بھی اس کا ایک عکس در آیا ہے۔ الحمد للہ! ہمارے ہاں خانقاہی نظام میں بالکل وہ نظام تو نہیں آیا لیکن اس کا ایک عکس ضرور پیدا ہوا ہے۔ قرآن نے تو رہبانیت کی پر زور نفی کی ہے۔ سورۃ الحمد میں فرمایا:

﴿لَوْ رَهَّبْنَاهُ بِابْتَدَعُوهُمَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا

رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ (الحديد: ۲۷)

”ورانہوں (عیسائیوں) نے رہبانیت کا طریقہ خود ایجاد کر لیا تھا، ہم نے تو ان پر یہ بات لازم نہ کی تھی، مگر وہ اس سے اللہ کی رضا چاہتے تھے، پھر نہ نبھایا اُس کو جیسا کہ اُس کا حق تھا۔“

رسول اللہ ﷺ نے دو ٹوک انداز میں فرمایا: ((لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ))<sup>(۱)</sup> ”اسلام میں کوئی رہبانیت نہیں ہے۔“ نیز فرمایا: ((الْكِبَاحُ مِنْ مُسْتَبِي))<sup>(۲)</sup> ”کباہ میری سنت ہے۔“ آپ نے ان رجانات کی اول روزی سے اصلاح فرمائی ہے۔ چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ عبد اللہ ابن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں حضور ﷺ کو خبر دی گئی کہ ساری رات نماز میں کھڑے رہتے ہیں، کمر بستر سے لگاتے ہی نہیں بیوی سے کوئی سروکار نہیں، تمام دن روزہ رکھتے ہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے انہیں بلا کر استفسار فرمایا:

((أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ؟)) قُلْتُ: إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ، قَالَ: ((فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ عَيْنُكَ، وَنَفَهْتَ نَفْسُكَ، وَإِنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا، وَلَاحِلَّكَ حَقًّا، فَصُمْ وَأَفْطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ))<sup>(۳)</sup>

”(اے عبد اللہ!) یہ میں کیا سنتا ہوں، تم رات بھر قیام کرتے ہو اور دن بھر روزہ رکھتے ہو؟“ (حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) میں نے عرض کیا: جی ہاں! ایسا ہی کرتا ہوں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ”(ایسا مت کرو! اس لیے کہ) جب تم یہ طریقہ عمل اختیار کرو گے تو تمہاری آنکھیں بوجھل ہو جائیں گی اور تم تھک جاؤ گے۔ یقیناً تمہاری جان کا بھی حق ہے اور تمہارے گھر والوں کا بھی تم پر حق ہے، چنانچہ روزہ رکھو بھی اور نہ بھی رکھو در رات کو قیام بھی کرو اور سوؤ بھی۔“

یہ تشذیب غلو! اس کے اندر ریاضت کی شدت، جو دنیا میں رہبانی نظام کا جزو رہا ہے، حضور ﷺ نے سختی کے ساتھ اس رجحان (tendency) کو کم کیا ہے۔

اسی طرح مشہور واقعہ ہے کہ تین صحابہؓ میں یہی جذبہ ابھرا، انہوں نے آ کر نبی اکرم ﷺ کی ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن سے آپ ﷺ کی نفلی عبادات سے متعلق معلوم کیا کہ حضور ﷺ ہر

(۱) فتح الباری لابن حجر ۱۳/۹، وفتح الباری لابن رجب ۱/۲۰۲۔

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ما جاء فی فصل النکاح۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب ما یکرہ من ترک قیام اللیل لمن کاد یقومہ۔

و صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب الھی عن صوم النمر۔

روزے رکھتے ہیں؟ رات کو کتنی عبادت کرتے ہیں؟ اب جو خبر دی گئی تو انہوں نے اسے اپنے اعزاز سے کم پایا۔ خیر دل کو تسلیم دی کہ حضور ﷺ تو معصوم ہیں آپ سے کوئی غلطی نہیں ہوئی اور اگر بالفرض حال کوئی غلطی ہو بھی گئی ہو تو اللہ تعالیٰ معاف فرما چکا ہے: ﴿لَا يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (الفتح: ۲) ہمارے لیے یہ کافی نہیں ہے۔ چنانچہ ایک نے طے کیا کہ میں ساری رات قیام کیا کروں گا اور کمر بستر سے نہیں لگاؤں گا۔ دوسرے نے کہا میں تو ہر روز روزہ رکھوں گا اور کبھی ناغہ نہیں کروں گا۔ تیسرے نے کہا میں کبھی شادی نہیں کروں گا، حیرت کی زندگی بسر کروں گا، شادی بیاہ کا کلیئر مول نہیں لوں گا۔ حضور ﷺ تشریف لائے تو آپ کو اس کی خبر دی گئی۔ آپ ﷺ نے ان تینوں حضرات کو بلا کر دریافت فرمایا: کیا تم وہ لوگ ہو جنہوں نے ایسی ایسی باتیں کیں ہیں؟ اس کے بعد حضور ﷺ کی زبان مبارک سے غیر معمولی الفاظ ادا ہوئے: ”خدا کی قسم میں تم سب سے بڑھ کر متقی ہوں، سب سے بڑھ کر اللہ کی خشیت رکھنے والا ہوں، لیکن میرا طریقہ یہ ہے کہ میں رات کو سوتا بھی ہوں اور عبادت بھی کرتا ہوں، میں روزے بھی رکھتا ہوں اور ناغہ بھی کرتا ہوں اور میں نے عورتوں سے شادیاں بھی کی ہیں۔ پھر فرمایا: ((مَنْ رَغِبَ عَنْ مَسْنَبِي فَلَيْسَ مِنِّي))<sup>(۱)</sup> کان کھول کر سن لو جس کو میری سنت پسند نہیں ہے اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ دراصل یہ طریقہ تو بدھ مت کے بھکشوؤں، جین مت کے سادھوؤں اور عیسائی راہبوں کا ہے اور محمد رسول اللہ ﷺ نے بطور ادارہ (institution) اس راستے کو بند کر دیا ہے۔

دوسرا راستہ کیا ہے؟ اس تعبیر پر توجہ کی ضرورت ہے۔ یہ ہے فرائض کا التزام اور نوافل میں اعتدال۔ مجاہدہ مع النفس کے لیے یہ دونوں کام ضروری ہیں۔ اسلام میں اس مجاہدے کی کیفیت، بھوک اور محنت برداشت کرنے، مشقتیں جھیلنے، لڑائیں دنیا سے کنارہ کشی کرنے اور مصائب برداشت کرنے کو جدوجہد اور کوشش یعنی جہاد فی سبیل اللہ کی طرف منتقل کیا گیا ہے تاکہ اس پوری قوت اور پوری توانائی (energy) کو کام میں لایا جائے۔ اسے معاشرے کی اصلاح، استحصال (exploitation) کے خاتمے، ظلم کے استیصال، عدل کے قیام، حق کا بول بالا کرنے اور نظام عدل و قسط کے قائم کرنے میں استعمال کیا جائے تاکہ بہت سارے انسانوں کو اس بات کا موقع ملے کہ وہ اپنے رب سے مل سکیں۔ جیسا کہ شاہ ولی اللہ دہلوی نے

(۱) سس ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ما جاء فی فضل النکاح۔

فرمایا ہے کہ جس معاشرے میں تقسیم دولت کا نظام غلط ہو جاتا ہے وہاں خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ جہاں دولت کا ارتکاز ہوگا، وہاں عیاشیاں ہوں گی، وہاں گلچہرے اڑائے جائیں گے اور جہاں فقر و احتیاج ہوگا وہاں انسان حیوان بن کر رہ جائے گا۔ اعلیٰ خیالات اللہ کی طرف توجہ و امانت اور اللہ کے ساتھ لوگوں نے کا تصور اس کے حاشیہ خیال ہی سے باہر نکل جائیں گے اور انسان حیوان بن کر رہ جائے گا، لد و اونٹ یا کولہو کا نبل بن کر رہ جائے گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ((كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يُكُونُ كُفْرًا))<sup>(۱)</sup> ”قریب ہے کہ فقر کفر تک لے جائے۔“ عہد حاضر کے شاعر نے اس کی خوب ترجمانی کی ہے۔

دنیا نے تیری یاد سے بے گانہ کر دیا

تجھ سے بھی دل فریب ہیں غم روزگار کے!

بہر کیف قرآن مجید اس قوت کو جو مجاہدہ مع النفس سے حاصل ہوتی ہے، ظلم کے استیصال کے لیے استعمال میں لاتا ہے۔ قرآن کا فلسفہ جو میری سمجھ میں آیا ہے وہ یہ ہے کہ عبادات جو فرض ہیں ان کا التزام اور نوافل کے اندر اعتدال — اور اس توازن کے ساتھ اصل قوت جو اس سے پیدا (generate) ہوتی ہے اس کا رخ ظلم کے استیصال کے لیے موڑ دیا جائے۔ لیکن لفظ ظلم کو سمجھ لیں کہ اس کا مفہوم کیا ہے۔ ظلم کے معنی حق تلفی کے ہیں اور سب سے بڑا ظلم شرک ہے، از روئے الفاظ قرآنی: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمن) ”بے شک شرک ظلم عظیم ہے۔“ اور پھر دوسرا ظلم ہے جو معاشرے میں تین سطحوں پر ہو رہا ہے۔ یعنی سماجی سطح پر یہ اعلیٰ ہے یہ ادنیٰ ہے یہ گھنیا ہے یہ بڑھیا ہے کوئی بے چارہ پیدا کنی بیچ پیدا ہوا ہے اور کوئی اونچا پیدا ہوا ہے۔ یہ تفریق (discrimination) ظلم ہے۔ پھر معاشی سطح پر کچھ لوگ استحصال کرنے والے (exploiters) ہیں اور کچھ لوگ وہ ہیں جو استحصال زدہ (exploited) ہیں۔ کہیں دولت کے انبار لگ رہے ہیں اور دولت مندوں کے کتوں کے لیے جو کچھ ہے وہ غریب کی اولاد کے لیے نہیں ہے۔ اسی طرح سیاسی سطح پر جبر ہے، حاکم اور محکوم کی تقسیم ہو گئی ہے کچھ حکومت کر رہے ہیں اور کچھ محکوم بن کر رہ گئے ہیں۔ علامہ اقبال نے کہا تھا رع ”تمیز بندہ و آقا فدا آدمیت ہے“۔ ”بندہ و آقا کی یہ تقسیم درحقیقت بہت بڑا ظلم ہے۔“

جان لیجئے، ظلم چاہے اللہ کے ساتھ ہو یا ہو بشکل شرک، یہ ظلم سیاسی سطح پر سماجی سطح پر یا

(۱) رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔ بحوالہ مشکاة المصابیح، کتاب الآداب۔ و صمیم

معاشی سطح پر ہو رہا ہو قرآن چاہتا ہے کہ اہل ایمان میں وہ روحانی قوت پیدا ہو جو اس کی اصلاح کر سکے۔ چنانچہ فرمایا گیا۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ (النساء: ۱۳۵)

”اے لوگو جو ایمان لائے ہو قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کے لیے۔“

اور

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ (المائدة: ۸)

”اے لوگو جو ایمان لائے ہو کھڑے ہو جاؤ اللہ کے وسطے انصاف کی گواہی دینے کے لیے۔“

اسی طرح سورۃ النحل میں ارسالِ رسل اور ان کے ساتھ انزالِ کتاب و میزان کا مقصد یہ بیان فرمایا گیا: ﴿لِيَقْرَأَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ (آیت ۲۵) ”تا کہ لوگ عدل و قسط پر قائم ہو جائیں۔“ ہاں اگر نظامِ عدل و قسط قائم ہو گیا ہے تو اب موقع ہے اب آپ تقرب بالنوافل کے اندر جتنی کثرت چاہے کر لیں۔ اس لیے کہ عدل کا ماحول قائم ہو چکا ہے، حق دار کو حق مل رہا ہے ہمارے ہاں بھی جن حضرات کا ابتداء اس بات کی طرف رجحان ہوا وہ اسی لیے تھا کہ انہوں نے دیکھا کہ سیاسی نظام میں جو بگاڑ آ گیا ہے اس کی اصلاح اب ناممکن ہے۔ بار بار کوشش کی گئی، حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا اقدام پھر حضرت زکیہؑ کی کوشش، اس طرح کی مختلف کوششیں کی گئیں، لیکن پھر تو اس کے ساتھ ایک طرح سے مصالحت و مفاہمت کر لی گئی اور توجہ کو دوسرے کاموں کی طرف مرکز کیا گیا۔ اس طرح سے ہمارے ہاں خانہقاہی نظام وجود میں آیا۔ لیکن اس میں اصلاح ہوتی رہی۔ انیسویں صدی میں سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید رحمہما اللہ نے ایک عظیم الشان تحریک اٹھائی جو ”تحریک شہیدین“ کے نام سے معروف ہے۔ آپ کے علم میں ہوگا کہ سید صاحب ”سلوک کے تمام سلاسل یعنی نقشبندیہ، سہروردیہ، چشتیہ اور قادریہ میں بیعت کرنے کے بعد اپنے مسرشدین سے ”سلسلہ محمدیہ علیہ السلام“ میں بیعت لیتے تھے۔ سلسلہ محمدیہ جہاد و قتال والا سلسلہ ہے۔ اس میں اعلاء کلمتہ اللہ کی جدوجہد کے دوران فقر بھی آئے گا، فاقہ بھی آئے گا، تکلیفیں بھی آئیں گی، یہاں روزے کی سی کیفیات بھی آئیں گی، یہاں نفس کے مرغوبات سے محروم ہونا پڑے گا، اور جو نفس کے لیے ناگوار چیزیں ہے انہیں جھیلنا پڑے گا۔

یہ مجاہدہ مع النفس کا اصل طریقہ ہے۔ ابتدا کی حد تک اس میں وہی عبادات، صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ کا اہتمام ہے، لیکن اس کے بعد اس کے رخ کو تبدیل کیا گیا ہے۔ میرے نزدیک یہی

سلوک محمدی کی امتیازی شان ہے۔ ہمیں رجوع کرنا چاہیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف۔ ہم ان کو اپنا آئیڈیل سمجھیں گے وہ سلوک محمدی ﷺ کا اصل مرقع تھے۔ نبی اکرم ﷺ کی تربیت و تزکیہ کا اصل product اور نتیجہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شخصیت ہیں۔

### تقرب بالفرائض اور تقرب بالنوافل حدیث کی روشنی میں

بخاری و مسلم کی متنق علیہ روایت میں یہ نسبت و تناسب بڑی عمدگی سے بیان ہوا ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيْلَنَّهُ)) (۱)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: جس کسی نے میرے کسی ولی سے دشمنی رکھی تو اُس کے خلاف میری جانب سے اعلانِ جنگ ہے۔ اور جن اعمال سے میرا بندہ میرا قرب اختیار کرتا ہے اُن میں سے مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ اعمال ہیں جو میں نے اُس پر فرض ٹھہرائے ہیں۔ اور بندہ نوافل کے ذریعے سے میرے قریب ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ پس جب میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو اُس کا کان بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اُس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اُس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اُس کا پیر بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔ اور اگر وہ مجھ سے کوئی سوال کرتا ہے تو ضرور اُسے عطا کرتا ہوں اور اگر وہ مجھ سے پناہ طلب کرتا ہے تو ضرور پناہ دیتا ہوں۔“

یہ جو میں نے عرض کیا تھا کہ التزامِ فرائض ضروری ہے اس ضمن میں یہ واضح رہے کہ فرائض میں عبادات یعنی نماز روزہ زکوٰۃ اور حج بھی ہیں فریضہ اقامت دین بھی ہے اور فریضہ

دعوت و تبلیغ بھی ہے۔ اجتماعی فرائض میں اپنی امکانی حد تک ہر شخص مکلف ہے کہ اس میں حصہ لے۔ اس کے بعد تقرب بالنوافل۔ مقام ہے۔ اس حدیث کے مطابق اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب کا مقدم درجہ تقرب بالفرائض ہے اور محبوب تر تقرب بالنوافل ہے۔ اگر عدل و انصاف کا ماحول قائم ہو چکا ہو دین کا بول بالا ہو چکا ہو ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (الاسراء) ”حق آگیا اور باطل مٹ گیا“ بے شک باطل تو ہے ہی مٹ جانے کے لیے“ کی شان ظاہر ہو چکی ہو تو پھر تو پوری قوت کا ارتکاز تقرب بالنوافل ہی پر ہوگا۔ اس طرح کا قرب احادیث نبوی ﷺ سے ثابت ہے، ان الفاظ کے اندر کوئی ابہام نہیں۔ اس حدیث کی شرح میں ابن عربیؒ جو بعض حضرات کے نزدیک بہت ہی مبغوض ہیں، نے بہت ہی عجیب بات کہی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ تقرب بالنوافل کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اللہ انسان کا ہاتھ بن جائے، اللہ انسان کا کان بن جائے، اللہ انسان کی آنکھ بن جائے۔ لیکن تقرب بالفرائض کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان اللہ کا ہاتھ بن جاتا ہے، کیونکہ اب وہ انسان دین حق کا بول بالا کرنے میں لگا ہوا ہے، یہ اللہ کا مددگار بن گیا ہے، اُس کا ناصر بن گیا ہے۔ اس لیے کہ اللہ کی شان یہ ہے: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ (آل عمران: ۱۸) ”اللہ نے گواہی دی ہے کہ کوئی معبود نہیں اُس کے سوا، اور فرشتوں نے، اور علم والوں نے بھی، وہی عدل کا قائم کرنے والا ہے۔“ تو جو بھی اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے جدوجہد کر رہا ہے، محنت و کوشش کر رہا ہے، گویا وہ اللہ کا ہاتھ بن گیا ہے، اس کا دست و بازو بن گیا ہے۔ وہ اُس کام میں لگا ہوا ہے جو اللہ کو پسند اور محبوب ہے۔ اس کی بہترین تعبیر علامہ اقبالؒ نے فرمائی ہے ”ہاتھ ہے اللہ کا بندہ مومن کا ہاتھ!“ یعنی دین حق کی اقامت و اشاعت کی جدوجہد کرنے والا ایک گروہ جو ”حزب اللہ“ کی شکل اختیار کر لے، یہ لوگ اللہ کے محبوب اور پسندیدہ بندے ہیں۔ اقبالؒ ہی نے ایسے افراد کے بارے میں کہا ہے ”صورت شمشیر ہے دست تفتاش وہ قوم!“ سورة الانبياء کے الفاظ یاد آ رہے ہیں فرمایا: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ (الانبياء: ۱۸) ”ہم ضرب لگاتے ہیں باطل پر حق کے ساتھ۔“ یہ اللہ کی سنت ہے۔

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز  
چراغِ مصطفویٰ سے شرارِ بولہبی!

یہ قوت بننا درحقیقت سلوکِ اسلامی اور سلوکِ روحانی کی معراج ہے۔ اگر کتاب و سنت اور

سیرت صحابہؓ سے سلوک کی منازل کو سمجھا جائے تو یہی ہے جو کچھ سامنے آتا ہے۔ چنانچہ تقرب الی اللہ کے لیے دو کام کرنے ہوں گے۔ ایمان میں گہرائی، چنگلی اور یقین پیدا کرنا ہوگا، معرفتِ رب پیدا کرنا ہوگی۔ پھر فرائض کے ذریعے اللہ کے قرب کا راستہ طے کریں، اُس وقت تک جب تک کہ حق کا بول بالا نہیں ہو جاتا، ظلم کا استیصال نہیں ہو جاتا۔ اگر وہ وقت آجائے تو تقرب بالوفاقی کا راستہ کھلا ہوگا۔

آخری بات یہ کہ اس سلوک میں قوتِ ارادی درکار ہے۔ جس شخص کے اندر یہ عزم اور ارادہ پیدا ہو جائے، اگر وہ خود قوی الارادہ ہے تو ”قرآن و سنت“ اور ”سیرت النبی و سیرت صحابہؓ“ ایسی دوا نکھیں ہیں جن سے وہ راستے خود طے کر لے گا۔ لیکن اگر قوتِ ارادی کمزور ہو، جیسے کہ اکثر لوگوں کی ہوتی ہے، تو کسی قوی الہمت، صاحبِ عزیمت شخص کی صحبت اور اس کا قرب درکار ہے، اس کے نزدیک رہ کر اس کی مصاحبت کے ذریعے انسان راستہ طے کر سکتا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں آتا ہے: ﴿كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (النور) ”جسوں کے ساتھ بڑ جاؤ“۔ دراصل یہ ہے وہ سلسلہ ارشاد جو چلا آ رہا ہے کہ کسی قوی الہمت، قوی العزم شخص کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا جائے جس پر دل ٹھک جائے کہ یہ اللہ کا بندہ ہے، بہرہ دینا نہیں ہے، یہ واقعہ راہ ہے، راستے کے نشیب و فراز کو جانتا ہے، جانتا ہے کہاں کہاں غلط موڑ آتے ہیں، ایسے شخص کے ساتھ رشتہ استوار کیا جائے۔ اسی کا نام بھری مریدی ہے۔ مرید کہتے ہیں ارادہ کرنے والے کو۔ اگر اللہ تعالیٰ اسے کسی ایسے شخص تک پہنچا دے جس پر انشراح ہو جائے، دل گواہی دے کہ یہ اللہ کا بندہ ہے، اس کے اندر خلوص و اخلاص ہے، یہ مجھے واقعتاً صحیح راہ پر چلائے گا، واقعہ راہ ہے، دین کا جاننے والا ہے، پھر یہ کہ اس دور کے تقاضوں کو بھی جانتا ہے، اس دور کی مشکلات سے بھی واقف ہے، تو ایسے شخص کے ساتھ تعلق قائم کر لینا یقیناً بہت مفید اور بہت عمدہ ہے۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ ہمارے عام مشاہدے کے مطابق ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ خربوزے کو دیکھ کر خربوزہ رنگ پکڑتا ہے۔ اسی طرح صحبت اور معیت سے بھی شخصیت پر اثر پڑتا ہے، اگرچہ اس کی شرائط کڑی ہیں۔ محض رسماً تعلق قائم کرنا یا خانہ پری کرنا میرے نزدیک کسی درجے میں مفید نہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں اپنی سچی معرفت اور تعلق عطا فرمائے۔ آمین!



تنظیم اسلامی کا پیغام      نظام خلافت کا قیام



تنظیم اسلامی

مروجہ مفہوم کے اعتبار سے

وکیل سیاسی جماعت عدلیہ فرقہ

بلکہ ایک اصولی

اسلامی انقلابی جماعت

ہے جو اولاً پاکستان اور بالآخر ساری دنیا میں

دین حق

یعنی اسلام کو غالب یا بالفاظ دیگر

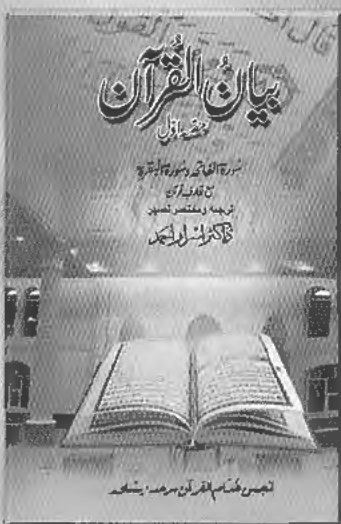
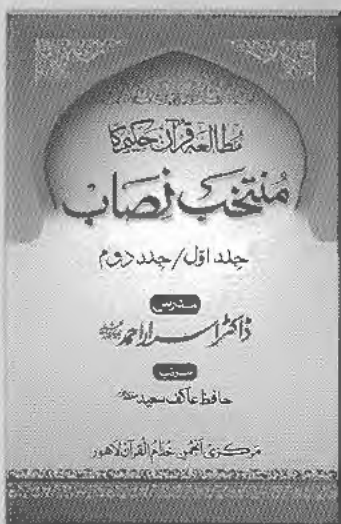
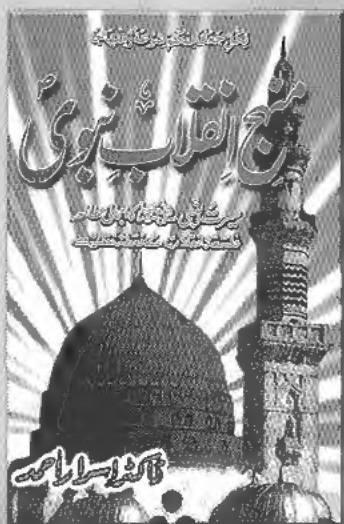
نظام خلافت

کو قائم کرنے کیلئے کوشاں ہے!

بالتقدیر  
حفظہ

امیر: حافظ عاکف سعید

## دیگر مطبوعات



انجمن خدام القرآن سندھ (قرآن اکیڈمی) کراچی